



بحار الفتن
وسفن النجاة

النور



إقبال عام وإدبار آخر...
وقت كقطع الليل المظلم

ماذا بعد الحج .. ووداع عام ١٤١٩

أحكام وحساب زكاة الركاز



السلام عليكم

واعظ ومُعتبر

دخل الفقيه ابن السماك يوماً على هارون الرشيد،
رحمهما الله، فلما صار بين يديه قال له الرشيد:
عظني يا ابن السماك، وأوجز.

قال له: كفى بالقرآن واعظاً يا أمير المؤمنين؛ قال الله
تعالى: «وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ (١) الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ
(٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣) أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ
أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (٤) لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (٥) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ»
(المطففين: ١-٦). هذا يا أمير المؤمنين وعيد لمن طففَ
في الكيل، فما ظنك بمن أخذه كله؟!

وقال له مرة: عظني، وأتي بماء ليشربه، فقال: يا
أمير المؤمنين، لو حُبِسْتُ عنك هذه الشربة أكنت
تفديها بملكك؟ قال: نعم. قال: فلو حُبِسَ عنك
خروجها أكنت تفديها بملكك؟ قال: نعم. قال: فما
خيرٌ في مُلك لا يساوي شربة ولا بؤلة؟!

قال: يا ابن السماك، ما أحسن ما بلغني عنك؛ قال:
يا أمير المؤمنين، إن لي عيوباً لو اطلع الناس منها
على عيب واحد ما ثبتت لي في قلب أحد مودة؛ وإني
لخائف في الكلام الفتنة، وفي السر الغرة، وإني لخائف
على نفسي من قلة خوفي عليها.

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾



جماعة أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. مرزوق محمد مرزوق

محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير

٨ شارع قوطة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧ - فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

المركز العام

WWW.ANSARALSONNA.COM
هاتف: ٢٣٩١٥٤٥٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

تقديم للخارج الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٦ مجلداً

مع مجلدات مجلة التوحيد مع ٤٦ سنة كاملة

مفاجأة كبرى

مطبخ الأهرام التجارية القريب - مصر



سكرتير التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠ بينك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو ما يعادلها ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أعمار السنة حساب رقم ١٩١٥٩٠/

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش، السعودية ٦ ريالات، الإمارات ٦ دراهم، الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦ ريالات، عمان نصف ريال عماني، أمريكا دولاران، أوروبا ٢ يورو

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: د. عبد الله شاكر
كلمة التحرير: إقبال عام وإدبار آخر.. وقتن كقطع الليل المظلم:
- ٥ رئيس التحرير
- ٩ باب التفسير: د. عبد العظيم يدوي
باب الاقتصاد الإسلامي: أحكام وحساب زكاة الركاز:
- ١٢ د. حسين حسين شحاتة
- ١٥ من أخلاق أهل القرآن: د. أسامة صابر
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ باب فقه المرأة المسلمة: د. عزة محمد رشاد
- ٢٦ منبر الحرمين: د. صالح بن حميد
- ٢٩ نظرات في أحكام فرقة الطلاق: محمد عبد العزيز
- ٣٣ من الأحداث الهامة في تاريخ الأمة: عبد الرزاق السيد عيد
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية: د. متولي البراجيلي
- ٤١ باب الفقه: د. حمدي طه
- ٤٤ بحار الفتى وسفن النجاة: د. عماد عيسى
- ٤٧ السلفية: د. أحمد سيالك
- ٤٩ الأمثال في القرآن: مصطفى البصراي
- ٥٠ الأسرة المسلمة: جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- ٥٧ قرائن اللفظة والنقل والعقل: د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦٢ سلام على إبراهيم: د. ياسر نعي
- إعلام أهل الديانة بوجوب أداء الأمانة:
- ٦٦ المستشار أحمد السيد علي
- ٦٨ من روائع الماضي: الشيخ صفوت الشواوي: رحمه الله
- ٧١ ماذا بعد الحج ووداع عام: عبده أحمد الأقرع

منفذ البيع الوحيد بمقر
مجلة التوحيد الدور السابع

١٥٥٥ جنيهاً شبع الكثرة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و٣٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن.



امتتاحة العدد

وقفات مع العام الهجري الجديد

الحمد لله رب العالمين

د. عبد الله شاكر

الحمد لله رب العالمين، حكم بفضاء هذه
الدار، وجعل الآخرة هي دار القرار، وأشهد
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له،
وأشهد أن نبينا محمداً عبده ورسوله
المصطفى المختار، اللهم صل عليه وعلى
آله وأصحابه ومن اهتدى بهديهم إلى يوم
المعاد، وبعد،

فقد أوشك العام الهجري على الانتهاء،
وسنستقبل عاماً جديداً بعد ساعات-
إن شاء الله تعالى-، وقد رأيت أن أقف
مع إخواني قراء مجلة التوحيد بعض
الوقفات، وهي كما يلي:

الوقفة الأولى: الاعتبار بمرور الليالي والأيام:
جعل الله الليل والنهار يتوالى كل منهما
على العباد ليحدث لهما الذكر والنشاط،
كما قال تعالى: «وَمِنَ اللَّيْلِ جَمَلٌ أَتَيْلٌ وَالنَّهَارِ
خُلْفَةٌ لِّمَنَ أَرَادَ أَنْ يَنْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا»
(الفرقان: ٦٢)، وفي تعاقب الليل والنهار
انتهاء للأعمار، فكل يوم ينقضي يدني
الإنسان من أجله؛ لأن الأيام مراحل
ومطاييا تبعد من الدنيا وتقرب من الآخرة،
وقد مدح الله- تبارك وتعالى- من يعتبر
بذلك، قال تعالى: «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَخِلْفَةِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي
الْأَلْبَابِ» (آل عمران: ١٩٠)، وقد خص
الله الانتفاع بالآيات أولي الأبواب، لأنهم
هم الذين يتأملونها بعقولهم، كما ذم من
لا يتأمل ويعتبر بآيات الله الدالة عليه،
قال الله تعالى: «وَكَايَنَ مِنْ آيَاتِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ»
(يوسف: ١٠٥).

ولذلك على العبد أن يتأهب للرحيل
والانتقال من هذه الدار، قال الله تعالى:
«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُوا أَمْوَالَكُمْ وَلَا
أَوْلَادَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» (١) وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ
مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ
لَوْلَا تُعَذِّبُنِي إِنَّ أَجَلَ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ
الصَّالِحِينَ (٢) وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا



وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» (المنافقون: ٩-١١)، وقد حث النبي صلى الله عليه وسلم على تذكر الموت، فقال كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه، «أكثرُوا من ذكر هادم اللذات». (أخرجه الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي (٣٢١/٤)، وانظر: إرواء الغليل (١٤٥/٣).

كما رغب في تقصير الأمل والزهد في الدنيا، كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما لي وللدنيا؟ ما مثلي ومثل الدنيا إلا كراكب سار في يوم صائف، فاستظل تحت شجرة ساعة من نهار، ثم راح وتركها». (أخرجه الحاكم، وقال: على شرط البخاري، ووافقه الذهبي (٣٠٩/٢، ٣١٠)، وانظر: السلسلة الصحيحة حديث رقم (٤٣٨)).

الوقف الثانية: شهر الله المحرم فاتحة شهور العام

يقع شهر المحرم على رأس العام، وهو من الأشهر الحرم التي لها مكانة عظيمة في الإسلام، قال الله تعالى: «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَنْهَايُ عَنْهَا الْحُرُمَ ذَلِكَ الَّذِينَ الَّذِينَ فَلَا تَقْلِبُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كُلَّ كَفَّ لَا يَقْتُلُوكُمْ كُفَّ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» (التوبة: ٣٦).

والمراد بالشهور هنا: الشهور التي تتألف منها السنة القمرية، وعدتها اثنا عشر شهراً، والأشهر الحرم منها هي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب، وقد فرض الله احترام هذه الأشهر وتعظيمها وحرم القتال فيها، ونهى العبد أن يظلم نفسه فيها بارتكاب ما حرم الله، قال محمد رشيد رضا: «وظلم النفس يشمل كل محظور، ويدخل فيه هتك حرمة الشهر الحرام دخولا أولياً، فإن الله تعالى اختص بعض الأزمنة، وبعض الأمكنة بأحكام من العبادات تستلزم ترك المحرمات فيها، والمكروهات بالأولى، لأجل تنشيط

الأنفس على زيادة العناية بما يزيكها، ويرفع شأنها». (تفسير القرآن العظيم ٤٨٢/١٠).

ومن أحب الأعمال إلى الله في شهر المحرم الصيام؛ لما روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ». (مسلم: ١١٦٣).

قال النووي رحمه الله: «فيه تصريح بأنه أفضل الشهور للصوم، سبق عن إكثار النبي صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان دون المحرم، وذكرنا فيه جوابين: أحدهما: لعله إنما علم فضله في آخر حياته، والثاني: لعله كان يعرض فيه أعذار من سفر أو مرض أو غيرهما». (شرح النووي على مسلم ٥٥/٨).

يلاحظ أن الله تبارك وتعالى افتتح السنة بشهر حرام وختمها بشهر حرام، والصيام له مكانة خاصة في هذين الشهرين، وفي استحباب الصيام فيهما لفئة كريمة أشار إليها الحافظ ابن رجب في قوله: «فمن صام شهر ذي الحجة سوى الأيام الحرم صياماً منه وصام المحرم، فقد ختم السنة بالطاعة وافتتحها بالطاعة، فيرجى أن تكتب سنة كلها طاعة، فإن من كان أول عمله طاعة وآخره طاعة فهو في حكم من استغرق بالطاعة ما بين العملين». (لطائف المعارف ص ٥٤).

وأفضل أيام هذا الشهر يوم عاشوراء، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه ويرشد أصحابه إلى ذلك، كما في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: ما هذا؟ قالوا: هذا يوم صالح، هذا يوم نجى الله بني إسرائيل من عدوهم فصامه موسى، قال: فأنا أحق بموسى منكم، فصامه وأمر بصيامه». (البخاري: ٢٠٠٤، ومسلم:

وعن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ، صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةٌ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ». (مسلم: ١١٦٢).

وقد عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر حياته أن يصوم يوماً قبله، كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: «حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ تُعْظِمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ صُمْنَا الْيَوْمَ التَّاسِعَ قَالَ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». (مسلم: ١١٣٤).

ويلاحظ من الأحاديث السابقة أن موسى عليه السلام كان يصوم يوم عاشوراء شكراً لله على تأييده له ونصره على فرعون وجنوده، وذلك أن موسى عليه السلام خرج ومن آمن معه بوحي من الله تعالى من أرض مصر قاصداً بلاد الشام، فجمع فرعون جيشه ليلحق بموسى ومن معه، حتى وصلوا إلى مقربة منهم ورأى بعضهم بعضاً، وكان موسى قد انتهى في طريق إلى البحر، وليس له طريق غيره، وكان عليهم أن يسلكوه، وهذا ما لا يستطيعه أحد، فأوحى الله إلى موسى: «أَوْ أَضْرِبْ بَعَصَاكَ الْبَحْرَ» (الشعراء: ٦٣)، فتقدم موسى إلى البحر وهو يتلاطم بأمواله، فضربه كما أمره الله فانفلق، كما قال الله تعالى: «فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالظَّوْدِ الْعَظِيمِ» (الشعراء: ٦٣)، أي: كالجبل الكبير، قال ابن عباس رضي الله عنهما: «صار البحر اثني عشر طريقاً، لكل سبط طريق». (تفسير ابن كثير ٤/٦٢٢).

عندئذ نزل موسى ومن معه إلى البحر سالكين الطرق فيه، وتبعهم فرعون

وجنوده ونزلوا البحر ليلحقوا بموسى ومن معه، فأطبق الله عليهم وأغرقهم أجمعين، قال الله تعالى: «وَأَنجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ» (٥٥) **ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ**، (الشعراء: ٦٥، ٦٦)، وكان هذا الحدث العظيم في يوم عاشوراء.

الوقف الثالث: حدث الهجرة العظيم

يذكرنا بداية العام وأحداث الهجرة النبوية التي يحتفي بعض المسلمين بها ويقعون في بعض البدع، وليس هذا هو المقصود من الهجرة، وكانت تحولاً عظيماً من وجه التاريخ، وعبادة الأوثان إلى عبادة رب العباد، وقد ارتفع بسببها الاضطهاد والظلم الذي كان المشركون يوقعونه بالمؤمنين، وقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه بالهجرة أولاً، ثم أذن الله لرسوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بالهجرة، فحفظ لها وقام بها يرافقه صاحبه الصديق، وتحفظهم عناية الله وتأييده، قال الله تعالى: «لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَالِثًا أَثْنَيْنِ إِذْ هُما فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزَنْ لِمِ اللَّهِ مَعَنَا فَنَزَّلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ وَآيَاتِهِ يَجْزِيهِمْ لَمْ تَرَوْهُمَا وَعَمَلٌ كَلِمَةً الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْهَانَ وَكَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْفَلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ»، (التوبة: ٤٠)، والهجرة علامة على صدق الإيمان، وقد وعد الله المهاجرين بالفوز والرضوان والجنان، كما قال الله تعالى: «الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ» (٥٠) **يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَيْبُورٌ مُقِيمٌ**، (التوبة: ٢٠، ٢١)، وفي المدينة بنى النبي صلى الله عليه وسلم دولة، وبدأ في إرسال السرايا والدعاة إلى الله خارج الجزيرة العربية، وانتشر نور الإسلام في أرجاء المعمورة.

وفق الله المسلمين لما يحبه ويرضاه، والحمد لله رب العالمين.





كلمة التحرير

الحمد لله ينجي المؤمنين، ويمحق ويذل الكافرين، وبعد،

فما أشبه اليوم بالأمس! منذ وقت قريب كنا نستقبل هذا العام، وما نحن نودعه على مشارف عام هجري جديد، بعد توديع عام قد مضى وانقضى، تصرمت أيامه، وذهبت ليلاته، وغابت شمسها، قد آذن بالرحيل، ليشهد لنا أو علينا بما أودعناه من أعمال، فالسعيد فيه من عمّره بالطاعات، والاكثار من الخيرات، والعلو في الدرجات.

تمر الشهور بعد الشهور، والأعوام بعد الأعوام، وإن في مرورها لعبرة وعظة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً، وما أنتم قد دخلون إلى عام جديد، وتودعون عاماً من عمركم، فاتقوا الله وتبصروا في هذه الأيام والليالي، فإنها مراحل تقطعونها إلى الدار الآخرة حتى تنتهوا إلى آخر سفركم، وكل يوم يمر بكم فإنه يبعدكم عن الدنيا، ويقربكم من الآخرة، فطوبى لمن اغتتم هذه الأيام بما يقربه إلى الله، طوبى لعبدا شغل نفسه بالطاعات، واتعظ بما فيها من العظات، **«يَقُلْ اللَّهُ أَكْبَرُ وَالنَّهَارُ أَكْبَرُ، ذَلِكَ لِمَنْ أَكْبَرُ»** (النور: ٤٤).

غير وعظات من انقضاء الأعوام

ونحن نودع عاماً لنستقبل الذي يليه في غفوة من الزمان، كان لزاماً علينا أن نتذكر أنه بانقضاء العام بعد العام ينقضي العمر، ويسرعة مرور الأيام يقترب الموت، ويتغير الأحوال زوال الدنيا وحلول الآخرة، فكم وُلِدَ في هذا العام من مولود، وكم مات من حي، وكم استغنى فيه من فقير، واقتقر من غني، وكم عز فيه من ذليل، وذُل فيه من عزيز، كم من قريب لنا و خليل وصاحب افتقدناه هذا العام، وأفضى إلى ما قدم وعمل!

والله لتموتن كما تنامون، ولتبعثن كما تستيقظون، ولتخبرن بما كنتم تعملون، وليس بعد ذلك إلا جنة للمطيعين، ونار جهنم للعاصين، **«أَنْ يَنْقُضَ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي**

إقبال عام وإدبار آخر.. وقتن

كقطع الليل

المظلم

جمال سعد حاتم

GSHEM@HOTMAIL.COM



«إِنَّمَا يَوْمُ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا كُنْتُمْ إِنَّمَا يَوْمَ تَقُولُونَ صَبِرْ»
(فصلت: ٤٠).

فمن غفل عن نفسه تصرمت أوقاته، واشتدت عليه حسراته، وأبى حسرة على العبد أعظم من أن يكون عمره عليه حجة، وتقوده أيامه إلى المزيد من الردى والشقوة. إن الزمان وتقلباته أنصح المؤدبين، وإن الدهر وقوارعه أفصح المتكلمين، «فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ» (الحشر: ٢).

وفي غفلة من الزمان ينسى الناس أو يتناسون أن العظم قد وهن، وأن الشعر قد ابيض ورحل الأقران، ولم يبق إلا الرحيل، فعجيب حال هذا الغافل، يوقن بالموت ثم ينساه، ويتحقق من الضرر ثم يغشاه، يخشى الناس والله أحق أن يخشاه، ويغفل عن الهرم، يعلم ولا يكثر بالعمل، يطول عمره ويزداد ذنبه، يبيض شعره ويسود قلبه، قلوب مريضة عز شفاؤها، وعيون تكحلت بالحرمان فقل بكاؤها، وجوارح غرقت في الشهوات فحق عزاؤها.

ألم يأن لأهل الغفلة أن يدركوا حقيقة هذه الدار؟ أما علموا أن حياتها عناء، ونعيمها ابتلاء، جديدها يبلى، المتعلقون بها على وجل إما في نعم زائلة، أو بلايا نازلة!!

ولنتذكر كلام رب العزة عز من قائل: «إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ كَارُ الْقَرَارِ» (غافر: ٣٩).

انقضاء الأيام والليالي

وبين وداع عام واستقبال عام آخر تدور بنا الأحداث والوقائع ولا يدري المرء إلى أين هو سائر، وماذا يخبئ الله له في هذه الحياة الدنيا، يقول الله تبارك وتعالى: «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ» (لقمان: ٣٤).

ومع انقضاء الأيام والليالي كان حتماً علينا أن نتعظ، وأن نعتبر ونتذكر ونستبصر لكي نستفيد من هذه الحوادث التي تحدث لنا في الليل والنهار، يقول الواحد القهار: «يَقْلَبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ» (النور: ٦١).

(٤٤).

فالأيام تدور سراعاً، والوقت يمضي سريعاً، وكل ذلك إنما هو محسوب علينا، ويمضي من أعمارنا، وينقضي من آجالنا، فماذا أعددتا للنهاية؟ وماذا عملنا ليوم القيامة؟ وبأي عمل سيختم لنا به فتكون خاتمتنا حسنة أو سيئة؟

فاعتبروا يا أولي الأبصار، وتسلخوا طريق الأبرار، ولا تغرنكم الدنيا بزخارفها وفتنها؛ فإنها دار عناء وبلاء لا دار خلود وقرار، «وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَبِيبٌ وَلَهُوَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّ الَّذِينَ يَنْقُوتُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ» (الأنعام: ٣٢)، «إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْ مِنَ السَّمَاءِ فَخَلَّتْ بِهِ بَنَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا غَدَبَتِ الْأَرْضُ تُخْرِجُهَا وَأَزَيْتَتْ وَرَبَّتْ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِ دُرُوسٌ عَلَيْهَا أَتَنَاهَا أَمْرًا لَّيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَرَكَ بِالْأَرْضِ كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» (يونس: ٢٤).

ونحن نودع عاماً ونستقبل آخر، فلنقف وقفة متأنية لنتأدب مع الله تعالى، ولا يغرننا حلم الله علينا، ولا تلهينا دنيانا عن آخرتنا، فإن الله سبحانه قادرٌ على تعذيبنا بذنوبنا، وقادر على إنزال سخطه وعذابه بنا؛ إن لم نرحم أنفسنا ونتب إلى ربنا سبحانه: «وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُوَخِّضُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَلَإِن جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَحْضِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ» (النحل: ٦١)، «قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيئًا وَيُجِئَ بِمَعْزِرَتِكُمْ بَاسٌ بَعْضٌ أُنْظِرُ كَيْفَ تُصْرَفُ الْآيَاتُ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ» (الأنعام: ٦٥)، «وَتَذَكَّرُ أَلَمًا يَكُنْ لَّنَآ إِن بَشَأً رَّجَحْنَا أَوْ إِن بَشَأً يُعْذِرُنَا وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا» (الإسراء: ٥٤)، «أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْبِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ» (٥٥) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُيبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥٦) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَىٰ تَعْرِفِهِمْ فَلَنَرْكَبَهُمُ لُزُومًا رَّجِيمًا» (النحل: ٤٥-٤٧).

هسات قبل فوات الأوان

وبين وداع عام مضى بكل ما حمل في طياته من آلام وآمال، ونحن على أعتاب استقبال



توليتها إما أن تكون ممراً لك إلى الجنة، وإما أن تبعدك عنها، فاتق الله فيما توليت، واسأل ربك الإعانة والتوفيق؛ فإنه خير معين.

السادسة: إلى إخواننا المرابطين الصامدين على التراب الفلسطيني في كل البقاع الفلسطينية، فلتصبروا ولتحتسبوا وتأكدوا أن وعد الله آت، وأن الظلام سينجلي، ويسفر صبح بديع المحيا، وأن الفرج قريب فلا تجزعوا، أسأل الله أن يؤيدكم بنصره، وأن يكف بأس الذين كفروا عنكم، **«وَأَلْفَعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَوَّعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِجَاكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ»** (الأنفال: ٤٦)، نسأل الله أن يجعلنا ممن يستخلص العبر مما مضى من السنين، والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل.

فَن قَطْعُ اللَّيْلِ الْمَظْلَمِ

وفي غفلة من الزمان ينقضي عام ترك وراءه فتناً تموج فيها الشعوب والبلدان؛ حيث تجمعت قوى الشر والعدوان يفتنون أرضها، ويقتلون شعبها، ويستحلون ثرواتها، ويقتسمون النفوذ بعد تقسيم البلدان إلى كونتونات ومناطق نفوذ يُحققون لأنفسهم من خلالها منافع لتحقيق مآربهم وبسط نفوذهم، واستعمار تلك البلاد هو صورة جديدة للاستعمار القديم.

وما يحدث أمام أعين العالم كله في بلدان المسلمين وديارهم في العراق وسوريا واليمن وليبيا والسودان والجزائر ولبنان ومنطقة الخليج؛ حيث يتقاسمون الأدوار فيما بينهم؛ بين أمريكا وأوروبا، وروسيا وتركيا، وإيران، وما يُدبر في السودان ومن قبلها ليبيا المجاورتين لمصر والدفع بالدواعش وأصحاب الأفكار الخرية الفارين من مناطق النزاع الأخرى كسوريا والعراق إلى التوطن في ليبيا، وتشكيل جبهة ضغط على مصر من خلال تلك الفئات الضالة بمخططات دُبِرت ليليل للنيل من مصر.

نسأل الله العلي العظيم في مطلع هذا العام

عام آخر؛ فإننا نهمس في أذن كل مسلم أيًا كان موقعه همسات لعل الله ينضعه بها؛

الأولى: إلى من يقرأ تلك السطور على صفحات مجلتنا الغراء مجلة التوحيد نقول: ها هو عامٌ مضى فهل يا ترى عُمِر بالطاعات وتحصيل الحسنات أم لُطخ بالمعاصي والسيئات؟ **«وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (٣٩) وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى (٤٠) ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى»** (النجم: ٣٩-٤١).

الثانية: إلى كل داعية وطالب علم.. سل نفسك.. أين أنت؟ وماذا قدّمت؟ ما هي مخططاتك؟ وماذا تريد؟ ألا تكفي الأعمال الارتجالية دون تخطيط أو تفكير؟ ألا يكفي الانشغال بالمهم عن الأهم؟

الثالثة: إلى شباب الأمة المحبين لدينهم وأمتهم وأوطانهم أقول لهم: إنكم تعلمون أن أمة الإسلام اليوم تواجه أزمت قاسية وهجمات شرسة وضارية موجهة من سائر أعدائها، فلا تغرنكم فعالهم، ولا تهولنكم دعواتهم، بل عليكم مواجعتهم بسلح العلم الشرعي، ولتكونوا قريبين من العلماء والمشايخ؛ واسلكوا طريقهم.

الرابعة: إلى من يتقلد مناصب الإعلام أقول: إنك تعلم مدى تأخير الإعلام على واقع الأمة ودوره الكبير في توجيه الناس وقيادتهم سلباً كان أم إيجاباً، فالإعلام جعل هذا العالم قرية واحدة وهو سلاح ذو حدين، فإما أن يُستخدم في الخير فهذا هو الفلاح والفوز، وإما أن يُستخدم لنشر الشر، وهذا هو الخسران والخيانة لعقول الناس والأمة، فالذي ينبغي هو تعاون الجميع من أجل تصحيح تلك المجالات الإعلامية ودخولها بكل قوة ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً.

الخامسة: إلى كل من ولاه الله أمراً من أمور المسلمين خاصاً كان أو عاماً؛ فليتذكر أن الله سائله عما استرعاه، أحفظ أم ضيع، تذكر أنك ستقف في ساحة القيامة حيث يقضي فيها الله جل وعلا، إن هذه الأمانة التي

الجديد أن يعيد الله لمصر وتلك البلدان العربية مكانتها العالية، وأن يُعِينَهَا على التخلص من كل مَنْ تَسَوَّلَ له نفسه الكيد لتلك الشعوب وتلك الدول، وأن يحفظهم الله بحفظه، وأن يرد كيدهم في نحورهم.

التعذير من الفتن والمخرج منها

ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إِنْ أَمَتَكُمْ هَذِهِ جَعَلَ عَاقِبَتُهَا فِي أَوَّلِهَا، وَسَيُصِيبُ آخِرَهَا بَلَاءٌ، وَأُمُورٌ تُتَكَرَّرُهَا، وَتَجِيءُ فَتْنَةٌ فَيَرْقُقُ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَتَجِيءُ الْفِتْنَةُ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: هَذِهِ مَهْلِكَتِي، ثُمَّ تَتَكَشَّفُ وَتَجِيءُ الْفِتْنَةُ، فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: هَذِهِ هَذِهِ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَزْخَرَ عَنِ النَّارِ، وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ، فَلْيَأْتِهِ مَبِيتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلْيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ». (مسلم: ١٨٤٤).

وأخبر صلى الله عليه وسلم عن فتن كقطع الليل المظلم يرقق بعضها بعضًا، يصبح الرجل فيها مؤمنًا ويمسي كافرًا، يبيع دينه بعرض من الدنيا، وذكر صلى الله عليه وسلم فتنًا القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي، والماشي فيها خير من الساعي، أي أنه كلما كان أضعف وأعجز فيها كان أفضل، كما أرشد صلى الله عليه وسلم من أراد النجاة من تلك الفتن بلزوم ولي أمر المسلمين وجماعتهم، ولما قيل له: فإن لم يكن لهم إمام ولا جماعة؟ قال: «فَاعْتَزِلْ تِلْكَ الْفُرُقَ كُلَّهَا، وَلَوْ أَنَّ تَعْصُ بِأَصْلِ شَجَرَةٍ، حَتَّى يُدْرِكَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَى ذَلِكَ، (صحيح البخاري ٣٦٠٦).

وأخبر صلى الله عليه وسلم من حضر الفتن أن يبتعد عنها، ومن سمع بها فلا يأتها.

منحة القان في استقبال العام

ونحن على أعتاب عام هجري جديد فلا بد أن نتذكر أن من أعظم أيام الله التي يستقبلها المسلمون يوم عاشوراء؛ ذلك اليوم الصالح الذي يذكر فيه الله سبحانه أهل الإيمان بنعمة من أجل نعمه، وأعمقها أثرًا، وأعظمها دلالة؛ تلك هي نعمة إنقاذ نبي الله

موسى عليه السلام ومن معه من المؤمنين وإغراق الطاغية فرعون وجنوده، **«الَّذِينَ طَمَعُوا فِي الْبَلَدِ»** **﴿فَاذْكُرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾** (الفجر: ١١، ١٢) حين استكبروا في الأرض بغير الحق، ونفوا القيامة، وأنكروا المعاد، وبلغ بفرعون عتوه وعلوه وإسرافه واستكباره أن قال لقومه: **«مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِدْنِ عَرْشِي»**، (القصاص: ٣٨)، وقال لهم أيضًا: **«أَنَا رَبُّكُمْ الْأَخْلَى»**، (النازعات: ٢٤)، فقص الله خبره في كتاب يُتلى ليكون عبرة للأبد وعظة مدى الأيام، فقال سبحانه: **«وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أُنْزِلَ بِعِبَادِي لَكَرَّ تُخَشَعُونَ»** **﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَلَأَيْنِ خَشْيَتِهِ»** **﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلَةٌ»** **﴿وَلَهُمْ لَنَا لَأَظْلَمُونَ﴾**، (الشعراء: ٥٢-٥٥).

وسن رسول الله صلى الله عليه وسلم للأمة صيام هذا اليوم العظيم المبارك؛ شكرًا لله على نعمة إنجاء موسى عليه السلام ومن معه من المؤمنين.

فقد أخرج الشيخان في صحيحيهما، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: **«مَا هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ هَذَا يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ؟ فَصَامَهُ مُوسَى»**، قَالَ: **«فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ، فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ»**. (البخاري: ١٩٠٠).

وأخبر صلوات الله وسلامه عليه عن عظم ثواب صيام هذا اليوم، فقال: **«صِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ»**، (مسلم: ١١٦٢).

ومن السنة في صيامه أن يُصام يوم قبله، فقد أخرج مسلم في صحيحه، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **«لَنْ يَقِيَتْ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: يَغْنِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ»**. (مسلم: ١١٣٤).

«رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ»، (الأعراف: ٢٣)، **«رَبَّنَا لَا تُفِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِدْرَائِهِمْ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَكَّابُ»**، (آل عمران: ٨).

والحمد لله رب العالمين.



كُلِّ طَوَائِفُ الْفَسَقَةِ وَالْفَصَاةِ،
فَهَنِينًا وَلَيْسَ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَلِحًا
ثُمَّ امْتَدَّى (طه: ٨٢).

غزوة خيبر:

هذا استئناف ثان بعد قوله: «سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَقَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا. وَهُوَ أَيْضًا إِعْلَامٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا سَيَقُولُهُ الْمُخَلْفُونَ عَنِ الْحَدِيثِ يَتَعَلَّقُ بِتَخْلُفِهِمْ عَنِ الْحَدِيثِ وَغَدْرِهِمْ الْكَذِبَ. وَأَنَّهُمْ سَيَنْدُمُونَ عَلَى تَخْلُفِهِمْ حِينَ يَرَوْنَ اجْتِنَاءَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ثَمَرَةَ غَزْوِهِمْ. وَيَتَضَمَّنُ تَاكِيدَ تَكْذِيبِهِمْ فِي اعْتِدَارِهِمْ عَنِ التَّخْلُفِ بِأَنَّهُمْ حِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّ هُنَاكَ مَقَامَهُمْ مِنْ قِتَالٍ غَيْرِ شَدِيدٍ يَحْرُسُونَ عَلَى الْخُرُوجِ وَلَا تَشْغَلُهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَهَالِيهِمْ. فَلَوْ كَانَ عَذْرُهُمْ حَقًّا لَمَا حَرَصُوا عَلَى الْخُرُوجِ إِذَا تَوَقَّعُوا الْمَقَامَ وَلَاقِبُوا عَلَى الْإِسْتِغْثَالِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ.

وَتَكُونُ هَذِهِ الْمَقَالَةُ صَدْرَتْ مِنْهُمْ عَنْ قَرِيحَةٍ وَرَغْبَةٍ لَمْ يُوْتِ معها بِمَجْزُورٍ، لَكِ كَمَا أَتَى بِهِ فِي قَوْلِهِ: «سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ» أَنْفًا، لِأَنَّ هَذَا قَوْلٌ رَاغِبٌ صَادِقٌ غَيْرُ مَزُورٍ لِأَجْلِ التَّرْوِيجِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَاسْتَعْنَى عَنْ وَصْفِهِمْ بِأَنَّهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ لِأَنَّ تَعْرِيفَ الْمُخَلْفُونَ تَعْرِيفَ الْعَهْدِ، أَيِ الْمُخَلْفُونَ الْمَذْكُورُونَ.

وقوله: «إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا» مُتَعَلِّقٌ بِـ «سَيَقُولُ الْمُخَلْفُونَ» وَلَيْسَ هُوَ مَقُولُ الْقَوْلِ. وَإِذَا ظَلَزَفَ لِلْمُسْتَقْبَلِ، وَوُقُوعَ قَوْلِ الْمُضِيِّ بَعْدَهُ دُونَ الْمَضَارِعِ مُسْتَعَارٌ لِمَعْنَى

التَّحْقِيقِ، وَإِذَا قَرِينَةً عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّهَا خَاصَّةٌ بِالزَّمَنِ الْمُسْتَقْبَلِ.

وَالْمُرَادُ بِالْمَقَامِ فِي قَوْلِهِ: «إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ» الْخُرُوجُ إِلَى غَزْوَةِ خَيْبَرٍ، فَأُطْلِقَ عَلَيْهَا اسْمُ مَغَانِمٍ مَجَازًا لِعِلَاقَةِ الْأَوَّلِ، مِثْلُ إِطْلَاقِ خَيْبَرٍ فِي قَوْلِهِ: «إِنِّي أُرِيدُ أَقْصَى خَيْبَرٍ» (يُوسُف: ٢٦). وَفِي هَذَا الْمَجَازِ إِيْمَاءٌ إِلَى أَنَّهُمْ مُنْصَوِّرُونَ فِي غَزْوَتِهِمْ.

وَذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَجَعَ مِنَ الْحَدِيثِ إِلَى الْمَدِينَةِ أَقَامَ شَهْرَ ذِي الْحِجَّةِ سَنَةً سِتٍّ. وَأَيَّامًا مِنْ مُحَرَّمِ سَنَةِ سَبْعٍ. ثُمَّ خَرَجَ إِلَى غَزْوَةِ خَيْبَرٍ. وَرَامَ الْمُخَلْفُونَ عَنِ الْحَدِيثِ أَنْ يَخْرُجُوا مَعَهُ فَمَنْعَهُمْ لِأَنَّ اللَّهَ جَعَلَ غَزْوَةَ خَيْبَرٍ غَنِيمَةً لِأَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ خَاصَّةً إِذْ وَعَدَهُمْ بِفَتْحِ قَرِيبٍ. (التَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ ٢٦/١٦٦ وَ ١٦٧)

دَعَاؤُ الرُّسُولِ لَمَّا أَشْرَفَ عَلَى خَيْبَرٍ:

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ رَحِمَهُ اللَّهُ: حَدَّثَنِي مَنْ لَا أَتَّهُمْ، عَنْ عَطَاءِ ابْنِ أَبِي مَرْوَانَ الْأَسْلَمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي مُعْتَبَرِ بْنِ عَمْرٍو: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَشْرَفَ عَلَى خَيْبَرٍ قَالَ لِأَصْحَابِهِ وَأَنَا فِيهِمْ: هَقُّوا، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ وَمَا أَظْلَلَن. وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَظْلَلَن. وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَظْلَلَن. وَرَبَّ الرِّيَّاحِ وَمَا أَذْرَيْنَ، فَإِنَّا نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا، أَقْدِمُوا بِسْمِ اللَّهِ. قَالَ: وَكَانَ يَقُولُهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكُلِّ قَرْيَةٍ دَخَلَهَا. (حَدِيثٌ حَسَنٌ: فَقَدْ السَّيْرَةُ: ٢٩٥).

فِرَازُ أَهْلِ خَيْبَرٍ لَمَّا رَأَوْا الرُّسُولَ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَحَدَّثَنِي مَنْ لَا أَتَّهُمْ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَزَا قَوْمًا لَمْ يَغْرُ عَلَيْهِمْ حَتَّى يُصْبِحَ. فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا أَمْسَكَ، وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ. فَغَزَلْنَا خَيْبَرَ لَيْلًا. فَبَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا أَصْبَحَ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا. فَركبَ وَرَكِبْنَا مَعَهُ. فَركبَ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ، وَإِنْ قَدِمِي لَتَمَسَّ قَدَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاسْتَقْبَلْنَا عُمَالَ خَيْبَرَ غَادِينَ، قَدْ خَرَجُوا بِمَسَاحِيهِمْ وَمَكَاتِلِهِمْ، فَلَمَّا رَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْجَيْشَ، قَالُوا: مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ مَعَهُ؟ فَأَذْبَرُوا هَرَابًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، خَرِبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ.

مَنَازِلُ الرُّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَرِيقِهِ إِلَى خَيْبَرٍ:

لَمَّا سَمِعَتْ غَضَطَانُ بِمَنْزِلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْبَرٍ جَمَعُوا لَهُ، ثُمَّ خَرَجُوا لِيُظَاهَرُوا يَهُودَ عَلَيْهِ، حَتَّى إِذَا سَارُوا مَنَقَلَةً سَمِعُوا خَلْفَهُمْ فِي أَمْوَالِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ حَسًّا، ظَنُّوا أَنَّ الْقَوْمَ قَدْ خَافُوا إِلَيْهِمْ، فَرَجَعُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ، فَأَقَامُوا فِي أَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، وَخَلَوْا بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ خَيْبَرٍ.

وَتَدْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمْوَالَ يَأْخُذُهَا مَا لَا

مَالًا، وَفَتَحَتْهَا حَصْنًا حَصْنًا، فَكَانَ أَوَّلَ حُصُونِهِمْ أَفْتَحَ حَصْنًا نَاعِمًا، وَعِنْدَهُ قَتْلَ مُحَمَّدٍ بْنِ مُسْلِمَةَ، أَقْبَتَ عَلَيْهِ مِنْهُ رَحِي فَقَتَلَتْهُ، ثُمَّ الْقَمُوصَ، حَصْنُ بَنِي أَبِي الْحَقِيقِ، وَأَصَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ سَبَابًا، مِنْهُمْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيبِ بْنِ أَخْطَبٍ، وَكَانَتْ عِنْدَ كَنَانَةَ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ أَبِي الْحَقِيقِ، وَبَنَتْهُ عَنْ لَهَا، فَاصْطَفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةَ لِنَفْسِهِ.

بقية أمر خيبر:

وَخَاصَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ خَيْبَرَ فِي حَصْنِهِمُ الْوُطَيْحِ وَالسَّلَامِ، حَتَّى إِذَا أَقْبَنُوا بِالْهَلَكَةِ، سَأَلُوهُ أَنْ يُسِيرَهُمْ، وَأَنْ يَخْفَ لَهُمْ دِمَاءُهُمْ، فَفَعَلَ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَازَ الْأَمْوَالَ كُلَّهَا، الشَّقَّ وَنِطَاقَ وَالْكَتَبِيَّةَ وَجَمِيعَ حُصُونِهِمْ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ ذِيكَ الْحَصْنَيْنِ، فَلَمَّا سَمِعَ بِهِمْ أَهْلَ ذَلِكَ قَدْ صَنَعُوا مَا صَنَعُوا، يَفْعَلُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَهُ أَنْ يُسِيرَهُمْ، وَأَنْ يَخْفَ دِمَاءُهُمْ، وَيُحْلُوا لَهُ الْأَمْوَالَ، فَفَعَلَ، وَكَانَ هَيْمَنُ مَشَى بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَهُمْ فِي ذَلِكَ مُحِيطَةً بَيْنَ مُسْعُودٍ، أَخُو بَنِي حَارِثَةَ، فَلَمَّا نَزَلَ أَهْلُ خَيْبَرَ عَلَى ذَلِكَ، سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَعَامِلَهُمْ فِي الْأَمْوَالَ عَلَى النِّصْفِ، وَقَالُوا: نَحْنُ أَعْلَمُ بِهَا مِنْكُمْ، وَأَعْمَرَ لَهَا، فَصَالَحَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النِّصْفِ، عَلَى أَنَا إِذَا شِئْنَا أَنْ نُخْرِجَكُمْ أَخْرَجْنَاكُمْ، فَصَالَحَهُ

أَهْلَ ذَلِكَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ، فَكَانَتْ خَيْبَرَ فَيُنَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَكَانَتْ ذَلِكَ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَجْلِبُوا عَلَيْهَا بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ.

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ رَحِمَهُ اللَّهُ: فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْبَرَ انْصَرَفَ إِلَى وَادِي الْقَرْيَةِ، فَخَاصَرَ أَهْلَهُ لِيَأْتِيَهُ، ثُمَّ انْصَرَفَ رَاجِعًا إِلَى الْمَدِينَةِ. (سيرة ابن هشام ٣/ ٣٤٢-٣٥٣).

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: «سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا».

قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ فِي أَهْلِيهِمْ عَنْ صُحْبَتِكَ إِذَا سَرَتْ مَغْتَمَرًا تَرِيدُ بَيْتَ اللَّهِ الْحَرَامِ، إِذَا انْطَلَقْتَ أَنْتَ وَمِنْ صُحْبِكَ فِي سَفَرِكَ ذَلِكَ إِلَى مَا أَهَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَيْهِمْ مِنْ الْغَنِيمَةِ «لِتَأْخُذُوهَا»، وَذَلِكَ مَا كَانَ اللَّهُ وَعَدَ أَهْلَ الْحَدِيثِيَّةِ مِنْ غَنَائِمِ خَيْبَرَ، «ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ» إِلَى خَيْبَرَ، فَتَشْهَدُ مَعَكُمْ قِتَالَ أَهْلِهَا، «يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ»، يَقُولُ: يُرِيدُونَ أَنْ يُغَيِّرُوا وَعَدَ اللَّهِ الَّذِي وَعَدَ أَهْلَ الْحَدِيثِيَّةِ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ جَعَلَ غَنَائِمَ خَيْبَرَ لَهُمْ، وَوَعَدَهُمْ ذَلِكَ عَوْضًا مِنْ غَنَائِمِ أَهْلِ مَكَّةَ إِذَا انْصَرَفُوا عَنْهُمْ عَلَى ضَلْحٍ، وَلَمْ يُصِيبُوا مِنْهُمْ شَيْئًا، «قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا»، قُلْ: يَا نَبِيَّتَنَا-

لهؤلاء المخلفين عن المسير معك، لَنْ تَتَّبِعُونَا إِلَى خَيْبَرَ إِذَا أَرَدْنَا السَّيْرَ إِلَيْهِمْ لِقَاتِهِمْ «كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ»، يَقُولُ: هَكَذَا قَالَ اللَّهُ لَنَا مِنْ قَبْلُ مَرْجِعًا إِلَيْكُمْ، إِنَّ غَنِيمَةَ خَيْبَرَ لَنْ تَشْهَدَ الْحَدِيثِيَّةَ مَعَنَا، وَلَسْتُمْ مِمَّنْ شَهِدَهَا، فَلَيْسَ لَكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونَا إِلَى خَيْبَرَ، لِأَنَّ غَنِيمَتَهَا لغيركم، فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا، أَنْ نَصِيبَ مَعَكُمْ مَغْنَمًا، إِنَّ نَحْنُ شَهِدْنَا مَعَكُمْ، فَلِذَلِكَ تَمْنَعُونَا مِنَ الْخُرُوجِ مَعَكُمْ، «بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا».

يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ: مَا الْأَمْرُكُمْ يَقُولُ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ مِنْ أَنْتُمْ إِنَّمَا تَمْنَعُونَهُمْ مِنْ اتِّبَاعِكُمْ خَشَدًا مِنْكُمْ لَهُمْ عَلَى أَنْ يُصِيبُوا مَعَكُمْ مِنَ الْعَدُوِّ مَغْنَمًا، بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ عَنْ اللَّهِ مَا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ إِلَّا قَلِيلًا يَسِيرًا، وَلَوْ عَقَلُوا ذَلِكَ مَا قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِهِ، وَقَدْ أَخْبَرُوهُمْ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ أَنَّهُ حَرَّمَ غَنَائِمَ خَيْبَرَ، إِنَّمَا تَمْنَعُونَنَا مِنْ صُحْبَتِكُمْ إِلَيْهَا لِأَنْتُمْ تَحْسُدُونَنَا. (جامع البيان ٧٩/ ٨٢-٧٩).

وَالْمُرَادُ بِهَذَا الْقَلِيلِ الَّذِي يَفْقَهُونَهُ هُوَ عِلْمُ الدُّنْيَا، أَمَّا عِلْمُ الدِّينِ وَالْآخِرَةِ فَلَا نَصِيبَ لَهُمْ فِيهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» (١٦٠) بَطْنُونَ ظَاهِرًا وَمِنْ لَيْلَةٍ الدُّنْيَا وَمِنْ عَنِ الْآخِرَةِ هُوَ عَقْلُونَ. (الروم، ٦-٧).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



التطبيق المعاصر للزكاة

أحكام وحساب زكاة الركاز والثروة المعدنية والبحرية

د. محمد حسن حسنة
أستاذ بجامعة الأزهر

”وفي الركاز الخمس“ (رواه الجماعة).
ولقد ظهرت في الآونة المعاصرة نماذج من
الأنشطة والمشروعات المرتبطة بالركاز
والمعادن لم تكن موجودة في صدر الدولة
الإسلامية منها على سبيل المثال:
- نشاط استخراج المعادن من باطن الأرض
وتصنيعها.
- نشاط استغلال المحاجر ونقلها من باطن
الأرض ومن فوقها.
- نشاط صيد الأسماك وحيوانات البحار
والأنهار.
- نشاط استخراج الأحجار الكريمة
والأعشاب من أعماق البحار والأنهار.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول
الله، وبعد:

فإن من الأرزاق التي ساقها الله لعباده
المعادن المدفونة في باطن الأرض، والأشياء
التي فوقها، وما يستخرج من أعماق البحار
والأنهار والمحيطات، فسيحانه وتعالى المالك
لكل شيء، والمعطي لكل شيء، هو القائل في
كتابه الكريم: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٦٥﴾
لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ
الْأَرْنِ ﴿٦٥﴾﴾.

وهذا الرزق يستوجب شكر الله، وتجب
عليه الزكاة، وأدلة ذلك من الكتاب الكريم
عموم الآية الكريمة: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا
أَنْفِقُوا مِنْ مَّا كَتَبْنَاكُمْ وَرِمًا أَنْزَلْنَا
لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ (البقرة: ٢٦٧)، والدليل من
السنة قول الرسول صلى الله عليه وسلم:

ولقد أثيرت مجموعة من التساؤلات حول الأموال المستثمرة في هذه الأنشطة وعوائدها من حيث التكييف الفقهي وأسس حساب زكاتها، وهذا ما سوف نتناوله بالتفصيل في هذا الفصل مع عرض نماذج تطبيقية.

أحكام زكاة الركاز:

يقصد بالركاز: الشيء المدفون في باطن الأرض، مثل الذهب والفضة والماس والنحاس والرصاص...، ونحو ذلك، وتجب فيه الزكاة إذا توافرت شروط الخضوع فيها ويحكم حساب زكاة الركاز الأسس الآتية:

- يشمل الركاز ما يستخرج من باطن الأرض من معادن وأشياء لها قيمة ومنفعة معتبرة شرعاً، ويدخل في نطاق ذلك الكنوز وما يستخرج من البحار والأنهار والمحيطات من أسماك وأحجار ومعادن.

- تجب الزكاة فور الحصول عليه إذا كان متكامل النماء، ويمكن التصرف فيه بحالته الخام، أما إذا كان يستلزم عمليات صناعية، فيطبق عليه زكاة نشاط الصناعة.

- يقوم الناتج من الركاز، ويخصم من قيمته النفقات التي أنفقت من أجل الحصول عليه، قياساً على زكاة الزروع والثمار.

- يقدر نصاب الركاز بما يعادل ٨٥ جراماً من الذهب الخالص حسب الأرجح من آراء الفقهاء، وهناك من الفقهاء من يرى أنه لا نصاب في الكنز المدفون، ولكن الرأي الأول هو الأقوى، وسوف نأخذ به.

- سعر زكاة الركاز ٢٠% ودليل ذلك قول الرسول صلى الله عليه وسلم: وفي الركاز الخمس (رواه الجماعة)، أو تصنيع الركاز والمعادن فيزكى بنسبة ٢,٥% قياساً على زكاة الصناعة.

ومن المسائل التي اختلف الفقهاء عليها، هي مدى جواز خصم نفقات الاستخراج والنقل والتسويق؟ فيرى البعض أن الزكاة

٢٠% على الناتج الإجمالي، ويرى البعض ١٠% على الناتج الصافي، وكان يقصد به في ذلك الزمن الشيء المدفون ولم ينفق عليه أي شيء مثل الكنوز، أما في الوقت المعاصر يستوجب استخراج المعادن نفقات باهظة فالرأي الحديث هو جواز خصم تلك النفقات، وهذا الرأي هو الذي نميل إليه ونطبقه.

أحكام وحساب زكاة نشاط الحاجر:

يعتبر نشاط الحاجر من الأنشطة الرئيسية في مجال التشييد والبناء ونحوها، وتتطلب استثمارات كبيرة، ويدخل هذا النشاط في مجال الثروة المعدنية، ويخضع للزكاة حسب الأدلة الشرعية السابق بيانها في زكاة الركاز والتي تتلخص في الآتي:

(١) لا تجب الزكاة على الأصول الثابتة التي تستخدم في استخراج ونقل مستخرجات الحاجر مثل، الآلات والمكينات والحفارات والسيارات وما في حكم ذلك، لأنها من عروض القنية المعفاة من الزكاة.

(٢) يدخل في نطاق زكاة الحاجر القيمة البيعية للمستخرج من الحاجر من خامات مثل، الحصى والرمل والطفلة والرخام والجرانيت... وهذا يمثل الأموال الزكوية.

(٣) يخصم من الأموال الزكوية نفقات الاستخراج والتنقية والتهينة والنقل... وكذلك مصروفات التسويق والمصروفات الإدارية.. وهذا يمثل النفقات الواجبة الخصم.

(٤) يمثل وعاء الزكاة الفرق بين قيمة الإنتاج خلال المرحلة (الأموال الزكوية) بند (٢)، والنفقات الواجبة الخصم بند (٣).

(٥) يقدر نصاب زكاة نشاط الحاجر ما يعادل ٨٥ جراماً من الذهب الخالص، فإذا وصل الوعاء النصاب تحسب الزكاة.

(٦) سعر زكاة نشاط المحاجر ١٠٪، حسب الرأي الراجح، وهناك من الفقهاء من يرى أن يكون سعر الزكاة ٢,٥٪.

(٧) مقدار الزكاة = وعاء الزكاة (بند (٤)) × سعر الزكاة (بند (٦)).

بعد حساب الزكاة وفق الأسس السابقة، توزع على الشركاء في حالة شركات الأشخاص، أو توزع على الأسهم في حالة شركات الأموال.

ففي ضوء البيانات والمعلومات السابقة تحسب الزكاة كما يلي:

- لا تجب على الأصول الثابتة المستخدمة في النشاط زكاة لأنها من عروض القنية التي لا تخضع للزكاة.

- يحسب وعاء الزكاة عن طريق طرح التكاليف والمصروفات من قيمة الإنتاج خلال الحول وهذا يمثل صافي قيمة المنتج. - تحسب الزكاة على أساس ١٠٪ من الصافي قياساً على زكاة الزروع والثمار.

- يحدد نصيب السهم من الزكاة عن طريق قسمة مقدار الزكاة على الشركة على عدد الأسهم.

أحكام وحساب زكاة نشاط المعادن الخام المستخرجة:

في الوقت المعاصر، تخصص بعض الشركات في الكشف عن المعادن من باطن الأرض ومن قاع البحار والمحيطات، وتجرى عليها بعض عمليات التنظيف والتصنيع وتبييعها بحالتها الخام بدون أن تجرى عليها عمليات تصنيعية.

ولقد اختلف آراء الفقهاء حول التكييف الفقهي لمثل هذا النشاط، فمنهم من يرى تطبيق أحكام زكاة الركاز، ومنهم من يرى تطبيق أحكام زكاة الصناعة، والرأي الذي نميل إليه ما دامت أنه لم تتم عمليات تصنيع على المعدن المستخرج وما تم هو عمليات التنظيف والصقل والتهيئة للبيع فقط فيطبق عليه أحكام زكاة الركاز السابق

بيانها في البند السابق وتحسب الزكاة على منوال زكاة نشاط المحاجر.

أحكام وحساب زكاة صيد الأسماك ونحوها. من نعم الله عز وجل على مخلوقاته الأنهار والبحار والمحيطات والبحيرات، فمنها يصطاد الناس الأسماك والحيوانات، ومن قاعها يستخرج اللؤلؤ والمرجان والأحجار والأعشاب، وعلى سطحها تجري الفلك وما في حكمها، لتتنقل الناس والدواب، لقد عبر القرآن عن هذه النعم بقول الله عز وجل: **وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَقَرُّوا بِهِ بِهَبَاتِ الْمَوَالِكِ وَالَّذِي مَثَّلَ لَكُمْ سُبُلَ الْبَحْرِ مِثْلَ النُّجُومِ فَلَا تُهْلِكُ الْفَلَاحُ فِيهِ وَلَنْ تَسْفُتُوا مِنْ فَضْلِهِ** (النحل: ١٤).

ومن طرق شكر الله على هذه النعمة أداء الزكاة على الكسب من استغلال تلك الأشياء ومنها صيد الأسماك والحيوانات.

والتكييف الفقهي لزكاة هذا النشاط هو خضوعه لأحكام زكاة المستغلات على النحو السابق بيانه، إذ تجب الزكاة على قيمة الإنتاج مخصوماً منه كافة التكاليف والمصروفات، فإن وصل الصافي النصاب، تحسب عليه الزكاة بنسبة ١٠٪ من الصافي. ويرى الأحناف لا يجب فيه الزكاة، ويرى فريق من الفقهاء المعاصرين أن تكون نسبة الزكاة ٥٪، وكلها اجتهادات نقدرها، والرأي الذي نسير عليه هو القياس على زكاة المستغلات.

ملاحظة:

هناك من الفقهاء من يرى أن يكون سعر الزكاة ٥٪ على الإجمالي بدون خصم النفقات، ومنهم من يرى أن يكون سعر الزكاة ٥٪ على الصافي بعد خصم النفقات، والرأي الذي نميل إليه هو أن يكون سعر الزكاة ١٠٪ بعد خصم النفقات والديون قياساً على زكاة العسل والزروع والثمار بدون كلفة. وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

تعليم القرآن

د. سامية قسبي

العدد ٥٧٧

- أن يفرغ قلبه حال إقرائهم من الأسباب الشاغلة،
ويقدم الأول فالأول، ويتفقد أحوالهم.
- أن لا يذل العلم بل يصونه.

وها هي صفحات من سيرة المقرئين نطالعها من كتاب
(معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار)
للإمام الذهبي - رحمه الله - طبعة دار الصحابة،
فهذا أبو الدرداء رضي الله عنه: كان إذا صلى الغداة
في جامع دمشق، اجتمع الناس للقراءة عليه؛ فكان
يجعلهم عشرة عشرة، وعلى كل عشرة عريقاً، ويقف
هو في المحراب يرمقهم ببصره، فإذا غلط واحد رجع
إلى عريقه، فإذا غلط العريق رجع إلى أبي الدرداء؛
فسأله عن ذلك. (صفحة ٢١).

أبو موسى الأشعري رضي الله عنه، قال عنه أبو
رجاء العطاردي: كان أبو موسى يعلمنا القرآن خمس
آيات؛ خمس آيات. (صفحة ٣٩)
أبو عبد الرحمن السلمي: أهدى له عمرو بن حريث
هدايا؛ لأنه علم ابنه القرآن. فردّها وقال: إنا لا نأخذ
على كتاب الله أجراً.
وكان عطاء بن السائب يقرأ عليه وهو يمشي.
(صفحة ٣٦).

أبو جعفر القارئ أحد القراء العشرة؛ كان يقوم الليل؛
فإذا أصبح جلس يقرئ الناس، فيقع عليه النوم
فيقول لهم: خذوا الحصى فضعوه بين أصابعي ثم
ضموها، فكانوا يفعلون ذلك وكان النوم يغلبه، فقال:
أراني أنام على هذا، إذا رأيتوني قد نمت فخذوا
خصلة من لحيتي فمدوها. (صفحة ٥٣).

حمزة بن حبيب الزيات أحد القراء العشرة؛ ختم
عليه رجل من أهل حلوان من مشاهيرهم، فبعث

إليه به والصلاة والسلام على رسول الله وبعد
قال المحرق في صحيحه عن عثمان رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: حذركم من
تعلم القرآن وعقله! قالوا: اقرأ أبو عبد الرحمن
السمي في مرة بمسجد حتى كان الجحاح ولا الذي
اضعاني منه في هذا. صحيح البخاري - كتاب فضائل
القرآن - باب حركته من نعله لقرن وسدده حديث
رقم ٥٠٢.

وفي رواية: (إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه)
(صحيح البخاري ح ٥٠٢٨).

إن القرآن الكريم هو أشرف العلوم، فمن تعلمه وعمل
بما فيه وعلمه غيره؛ حصلت له الخيرية، ولذا كان
دأب أهل القرآن إقراء الناس وتعليمهم.
من آداب معلم القرآن؛

ذكر الإمام النووي - رحمه الله - جملة من آداب معلم
القرآن في كتابه (التبيان في آداب حملة القرآن، ٣٠ -
٣٨) نختصر منها ما يلي؛

- أول ما ينبغي للمقرئ أن يقصد بذلك رضا الله
تعالى؛ فلا يريد بتعليمه عرضاً من أعراض الدنيا.
- وأن يتخلق بالمحاسن والأخلاق الطيبة التي ورد
الشرع بها من الزهد والورع وطلاقة الوجه، والجلل
والصبر، والخشوع والوقار، واتباع السنة.
- أن يحذر من الحسد والرياء والعجب.
- أن يرفق بمن يقرأ عليه، ويرحب به ويحسن إليه.
وأن يبذل له النصيحة، ويحب له من الخير ما يحب
لنفسه.

- أن يتواضع للمتعلمين ويؤدبهم بالآداب السنية
والشيم المرضية.

إليه بألف درهم. فقال لابنه: قد كنت أضن لك عقلاً،
أفاخذ على القرآن أجراً، أرجو على هذا الفردوس
(صفحة ١١٤)

القسط أبو إسحق إسماعيل بن عبد الله بن
قسطنطين؛ قال الشافعي، كان إسماعيل بن عبد
الله قارئ أهل مكة، وكان الناس يجيئون بمصاحفهم
فيصلحونها بقراءته، وكان يجلس على موضع مرتفع
(صفحة ١٤٦).

الكساني علي بن حمزة أحد القراء العشرة؛ قال عنه
خلف بن هشام: كنت أحضر بين يدي الكساني وهو
يقرأ على الناس، وينقظون مصاحفهم بقراءته عليهم
(وهذا قبل ظهور الشكل)، وقال أبو بكر بن الأنباري
عنه: كان يتلو القرآن من أوله إلى آخره وهم يسمعون
ويضبطون عنه حتى المقاطع والمبادئ (صفحة ١٥١).

بكار بن أحمد بن بكار بن بنان أبو عيسى البغدادي
المقرئ: أقرأ القرآن نحواً من ستين سنة (صفحة ٣٣٥).
عبد الله بن يزيد أبو عبد الرحمن المقرئ شيخ
البخاري؛ لقن الناس كتاب الله إحدى وسبعين سنة
(صفحة ١٩٤).

ابن الأخرم محمد بن النضر الدمشقي المقرئ؛ كان
الإقراء صنعته وديدنه مع جلالة قدره؛ وغزير
فهمه، وواسع ما يحفظه من التفسير ومعاني القراءات
إلى ما كان يعلمه من العربية في وجوه القراءات؛ وكان
يذكر بذلك من يذاكره؛ ويبتدئ من حضره العلم
مع حسن خلقه وانبساطه؛ وإعانتته من يقرأ عليه
بالإشارة بيده وفهمه، وكان يقصد لإتقانه وجمعه
 للقراءات. (معرفة القراء الكبار، صفحة ٣٢٢).

ابن خلیع؛ علي بن محمد أبو الحسن البغدادي
القلائسي الخياط المقرئ قرأ عليه عبد الباقي بن
الحسن قال بلغت عليه إلى (الكوش)، فقال لي: أختم،
فختمت، ثم إنه سقط في ذلك اليوم من مكان فكسر
ومات، وهو في الثمانين (معرفة القراء الكبار، صفحة
٣٤١).

الخبازي علي بن محمد بن الحسن النيسابوري، شيخ
القراء بنيسابور؛ قال الحاكم، كان من أقرأ الناس؛
وأحسنهم أداء وأكثرهم اجتهاداً في التلقين، بلغني أنه
تخرج به أكثر من عشرة آلاف رجل. (صفحة ٤٠١).

الخياط محمد بن أحمد بن علي بن عبد الرزاق أبو
منصور البغدادي صاحب كتاب المذهب في القراءات،
كان إمام مسجد؛ اعتكف فيه مدة يعلم العميان
وينفق عليهم؛ قال السمعاني: رآه بعد موته فقيل
له: ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي بتعليمي الصبيان

فاتحة الكتاب. (صفحة ٤٩١).

ابن قيراط سبيع بن المسلم الدمشقي المقرئ الضريع؛
كان يقرئ الناس تلقيناً وتجويداً؛ ولما أقعد كان يحمل
إلى الجامع. (صفحة ٤٩٥).

ابن جابر أبو عمر أحمد بن عبد الله الأزدي الإشبيلي
المقرئ؛ أم وأقرأ بمسجده ببغداد ستين عاماً، وجاور
بالمسجد لا يخرج إلا لحاجة (صفحة ٥٣١).

ابن هذيل علي بن محمد بن علي أبو الحسن البلنسي
قال عنه الأبار: كان منقطع القرين في الفضل والدين
والورع والزهد، مع العدالة والتواضع والإعراض عن
الدنيا؛ والتقلل منها، صواماً قواماً، كثير الصدقة،
كانت له ضيعة يخرج لتفقدتها فيصحبه الطلبة؛
فمن سامع ومن قارئ، وهو منشرح لذلك، طويل
الاحتمال على فرط ملازمتهم له ليلاً ونهاراً (صفحة
٥٥١).

ابن المقرون: محمد بن أبي محمد بن أبي المعالي
البغدادي المقرئ؛ تصدر للإقراء والتلقين ستين عاماً
حتى لقن الآباء والأبناء والأحفاد احتساباً لله، كان
لا يأخذ من أحد شيئاً. ويأكل من كسب يمينه، وكان
مستجاب الدعوة. (صفحة ٦٠٧).

ومن أعلام المقرئين في العصر الحديث:

الشيخ إبراهيم شحاتة السمنودي رحمه الله؛ من
عمالقة علم القراءات والتجويد؛ صاحب التصانيف
البديعة والمنظومات المفيدة. قرأ عليه كبار القراء
وشيوخ القراءات. توفى عام ١٤٢٩هـ عن ٩٤ عاماً.

الشيخ أحمد عبد العزيز الزيات رحمه الله؛ بارك الله
في عمره فأقرأ أعواماً طويلة، وتخرج عليه الكثير من
أهل القراءات مع علو سنده وإتقانه، وقوة حافظته
وحسن خلقه، توفى عام ١٤٢٤هـ عن عمر يناهز
التاسعة والتسعين.

الشيخ عامر السيد عثمان رحمه الله؛ عالم مبرز في
القراءات والتجويد والرسم، أقرأ بالقراءات العشر من
طريق الشاطبية والدرة والطيبة وتلامذته كثر؛ توفى
عام ١٤٠٨هـ.

الشيخة أم السعد محمد علي نجم رحمها الله؛
فقدت بصرها في صغرها وأمضت قرابة نصف قرن
تقرئ الرجال والنساء-صغاراً وكباراً- القرآن بقراءاته
من الثامنة صباحاً إلى الثامنة مساء كل يوم؛ توفيت
عام ١٤٢٧هـ عن واحد وثمانين عاماً.

وما ذكرناه إنما هو شيء يسير من سير أعلام المقرئين،
ونسأل الله عز وجل أن يجعلنا ممن يتعلم القرآن
ويعلمه ابتغاء وجهه الكريم.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول
الله وآله وصحبه ومن والاه، وبعد:

روى الإمام مسلم بسنده إلى حميد بن
عبد الرحمن، عن أبي هريرة رضي الله
عنه، يرفعه، قال: سئل، أي الصلاة أفضل
بعد المكتوبة؟ وأي الصيام أفضل بعد شهر
رمضان؟ فقال: "أفضل الصلاة، بعد الصلاة
المكتوبة، الصلاة في خوف الليل، وأفضل
الصيام بعد شهر رمضان، صيام شهر الله
المحرم".

التفريغ:

أخرجه مسلم في صحيحه: كتاب الصيام،
ح رقم (١١٦٣).

وأخرجه الترمذي في جامعه: حديث رقم
٤٤١.

وأخرجه أبو داود في سننه: حديث رقم
٢١١٥.

فائدة في إسناده الحديث:

قوله: (عن حميد بن عبد الرحمن
الحميري عن أبي هريرة) قال الإمام النووي
في شرحه على مسلم (٢٢٧/٨): "أعلم أن
أبا هريرة يزوي عنه اثنان كل واحد منهما
حميد بن عبد الرحمن أحدهما هذا
الحميري، والثاني حميد بن عبد الرحمن
بن عوف الزهري". قال الحميدي في الجمع
بين الصحيحين: كل ما في البخاري ومسلم
حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة فهو
الزهري إلا في هذا الحديث خاصة حديث
أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله
المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة
الليل: فإن راويه حميد بن عبد الرحمن
الحميري عن أبي هريرة. وهذا الحديث
لم يذكره البخاري في صحيحه ولا ذكر
للحميري في البخاري أصلاً ولا في مسلم إلا
في هذا الحديث".

المعنى العام

يُرغَّبُ النبي صلى الله عليه وسلم في
هذا الحديث في الإكثار من الصيام في هذا

شهر الله

ومفتتح عام

هجري جديد

بـ بقلم

د. مرزوق محمد مرزوق

الشهر، حيث وصفت بأنه أفضل الصيام بعد الفريضة، ووصفته بذلك يقتضي أفضليته على غيره، وتقديمه على ما سواه من صيام التطوع، وأفضل الصلاة أجراً بعد الفريضة صلاة قيام الليل.

الشرح

قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ) تَصْرِيحٌ بِأَنَّهُ أَفْضَلُ الشُّهُورِ لِلصَّوْمِ. وَقَدْ سَبَقَ الْجَوَابُ عَنْ إِكْثَارِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَوْمِ شَعْبَانَ دُونَ الْمُحَرَّمِ، وَذَكَرْنَا فِيهِ جَوَابَيْنِ أَحَدُهُمَا لَعَلَّهُ إِنَّمَا عَلِمَ فَضْلَهُ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ، وَالثَّانِي لَعَلَّهُ كَانَ يَغْرَضُ فِيهِ أَعْدَارَ مَنْ سَفَرٍ أَوْ مَرَضٍ أَوْ غَيْرِهِمَا.

قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ) فِيهِ دَلِيلٌ لِمَا اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَيْهِ أَنَّ تَطَوُّعَ اللَّيْلِ أَفْضَلُ مِنْ تَطَوُّعِ النَّهَارِ. وَفِيهِ حُجَّةٌ لِأَبِي إِسْحَاقَ الْمُرُوزِيِّ مِنْ أَصْحَابِنَا وَمَنْ وَافَقَهُ أَنَّ صَلَاةَ اللَّيْلِ أَفْضَلُ مِنَ السُّنَنِ الرَّاقِبَةِ.

وَقَالَ أَكْثَرُ أَصْحَابِنَا الرُّوَاتِبِ أَفْضَلُ: لِأَنَّهَا تُشَبِّهُ الْفَرَائِضَ، وَالْأَوَّلُ أَقْوَى وَأَوْفَقُ لِلْحَدِيثِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. (وَيَنْظُرُ شَرْحُ النَّوَوِيِّ عَلَى مُسْلِمٍ (٢٢٧/٨)، وَعَوْنُ الْمُعْبُودِ شَرْحُ سُنَنِ أَبِي دَاوُودَ (٢٤٢٩).

مما يستفاد من الحديث

١- المحرم من الأشهر الحرم عموماً، وفضلها معروف: إذ قال الله تعالى: «إِنَّ عِدَّةَ شَهْرِ عَبْدِ اللَّهِ ثَلَاثَ عَشْرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ حَقِّ السَّعْيِ وَالْأَرْضُ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ لِكَيْ تَعْلَمُوا أَنَّهَا حُرْمٌ لَكُمْ» (التوبة: ٣٦). وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِبَ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ، فَقَالَ: «أَلَا إِنَّ الرِّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ، ثَلَاثَةٌ مُتَوَالِيَاتٌ: ذُو الْقَعْدَةِ، وَذُو الْحِجَّةِ، وَالْمُحَرَّمُ، وَرَجَبٌ مُضَرُّ الْكَذِبِيِّ بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ» (أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ).

(١٧٤١، ومسلم ١٦٧٩).

٢- وفي تسميته شهر الله قال الحافظ ابن رجب في "لطائف المعارف" (ص ٨١ - ٨٢) تعليقا على الحديث: "وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم المحرم شهر الله، وإضافته إلى الله تدل على شرفه وفضله، فإن الله تعالى لا يضيف إليه إلا خواص مخلوقاته، كما نسب محمداً وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وغيرهم من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه إلى عبوديته، ونسب إليه بيته وناقته، ولما كان هذا الشهر مختصاً بإضافته إلى الله تعالى، وكان الصيام من بين الأعمال مضافاً إلى الله تعالى، فإنه له من بين الأعمال، ناسب أن يختص هذا الشهر المضاف إلى الله بالعمل المضاف إليه، المختص به، وهو الصيام" ١-هـ.

٣- التنب إلى صيام غالب شهر محرم، وقيدت ذلك بالأغلبية أو الأكثرية، مع أن ظاهر الحديث صيامه كله؛ لعدم ورود السنة بذلك، وكما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ».

وقد أجاب الإمام النووي عن إكثار النبي صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان دون المحرم.

وإذا كان الشيء بالشيء يذكر فإنه قد ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية والشافعية إلى استحباب صوم الأشهر الحرم.. إذ قد ثبت عن ابن عمر أنه كان يصوم الأشهر الحرم. أخرجه عبد الرزاق في "المصنف" (٢٩٢/٤)، وإسناده صحيح.

٤- أن الحكم بالأفضلية على عمل من الأعمال، أو قول من الأقوال، أو حال من الأحوال مصدره النص الصحيح الصريح من الكتاب والسنة، يقول ابن عبد البر: "والفضائل لا تُدرك بنظر، ولا مدخل فيها لقياس، فإن الله تعالى مُنْعِمٌ مُتَفَضِّلٌ، لَهُ أَنْ يَتَفَضَّلَ بِمَا شَاءَ، عَلَى مَنْ يَشَاءُ، فِيمَا يَشَاءُ مِنَ الْأَعْمَالِ، وَلَا مُعَقَّبٌ لِحُكْمِهِ، وَلَا رَادٌّ

لأن الحديث المذكور قد يحتمل هذا: أعني صيامه كله كما ذكره بعض الفقهاء". اهـ.

٣- وفي فضل صيام عاشوراء،

هو اليوم الذي نجي الله تعالى فيه موسى من الغرق كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجدَهُم يَصُومُونَ يَوْمًا يَعْنِي عَاشُورَاءَ فَقَالُوا: هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ وَهُوَ يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَأَغْرَقَ آلَ فِرْعَوْنَ فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا لِلَّهِ. فَقَالَ: أَنَا أَوْلَى بِمُوسَى مِنْهُمْ، فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ.

وقال النووي في "المجموع" (٤٣٣/٦): "... قَالَ أَصْحَابُنَا: عَاشُورَاءَ هُوَ الْيَوْمُ الْعَاشِرُ مِنَ الْحَرَمِ، وَتَأْسُوعَاءَ هُوَ الثَّاسِعُ مِنْهُ، هَذَا مَذْهَبُنَا، وَبِهِ قَالَ جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ. ودليل فضل صيامه ما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم يوم عاشوراء، وهذا الشهر يعني شهر رمضان) (أخرجه البخاري في "صحيحه" ٢٠٠٦).

وعن أبي قتادة مرفوعاً: (... وصيام يوم عاشوراء أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله) (أخرجه مسلم في "صحيحه" ١١٦٢).

قال النووي في "المجموع" (٢٨/٦-٤٣١): "قَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ: وَكُلُّ مَا يَرُدُّ فِي الْأَخْبَارِ مِنْ تَكْفِيرِ الذُّنُوبِ فَهُوَ عِنْدِي مُحْمُولٌ عَلَى الصَّغَائِرِ دُونَ التَّوْبِقَاتِ: هَذَا كَلَامُهُ.

فائدة:

يستحب صوم التاسع والعاشر جميعاً، وهذا لأن النبي صلى الله عليه وسلم صام العاشر ونوى صيام التاسع؛ فعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لَنْ يَبْقِيَ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومِنَ التَّاسِعَ) (أخرجه مسلم في "صحيحه" ١١٣٤).

قال النووي في "المجموع" (٤٣٣/٦-٤٣٤):

لفضله، وبيان ذلك هنا: أنه لولا ورود النص بأفضلية صيام شهر محرم، وترتيب مزيد ثواب على صيام بعض أيامه -كعاشوراء- لم يَجُزْ لَنَا الْحُكْمُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ.

وعليه فلا يُصار إلى تخصيص شهر من الشهور. أو يوم من الأيام، أو ليلة من الليالي بعبادة معينة إلا بنص. (وينظر وظيفة شهر الله المحرم ليوסף الحمادي).

مسائل تتعلق بصوم المحرم

١- أيهما أفضل صوم المحرم أم صوم شعبان؟

قال الشيخ ابن عثيمين في "الشرح الممتع" (٤٦٧/٦): "واختلف العلماء -رحمهم الله- أيهما أفضل صوم شهر المحرم، أم صوم شعبان؟

فقال بعض العلماء: شهر شعبان أفضل؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصومه إلا قليلاً منه، ولم يحفظ عنه أنه كان يصوم شهر المحرم، لكنه حث على صيامه بقوله: "إنه أفضل الصيام بعد رمضان".

قالوا: ولأن صوم شعبان ينزل منزلة الراتبة قبل الفريضة، وصوم المحرم ينزل منزلة النفل المطلق، ومنزلة الراتبة أفضل من منزلة المطلق، وعلى كل فهذان الشهران يُسَنُّ صَوْمُهُمَا، إلا أن شعبان لا يكمله". اهـ.

٢- سئل الشيخ ابن عثيمين في "فتاويه" (٢٢/٢٠) سؤالاً نصه: "صيام شهر محرم كله هل فيه فضل أم لا؟ وهل أكون مبتدعاً بصيامه؟

فأجاب - رحمه الله -: "بعض الفقهاء يقولون: يُسَنُّ صِيَامُ شَهْرِ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ كُلِّهِ، وَيَسْتَدِلُّونَ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ". ولكن لم يرد فيما أعلم أنه يصومه كله، وأكثر ما يكون صيامه من الشهور بعد رمضان شهر شعبان، كما جاء في الحديث الصحيح عن عائشة رضي الله عنها، ولا يقال لمن صامه كله: إنه مبتدع؛

وَذَكَرَ الْعُلَمَاءُ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرِهِمْ فِي حِكْمَةِ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ تَأْسُوعَاءِ أَوْجَهَا (أَحَدُهَا) أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ مُخَالَفَةُ الْيَهُودِ فِي اخْتِصَارِهِمْ عَلَى الْعَاشِرِ.

(الثَّانِي) أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ وَصْلُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ بِصَوْمِهِ. كَمَا نَهَى أَنْ يُصَامَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَحْدَهُ، ذَكَرَهُمَا الْخَطَّابِيُّ وَآخَرُونَ.

(الثَّالِثُ) الْاِخْتِيَاظُ فِي صَوْمِ الْعَاشِرِ خَشْيَةَ نَقْصِ الْهَلَالِ، وَوُقُوعِ غُلُطٍ فَيَكُونُ الْتَّاسِعُ فِي الْعَدَدِ هُوَ الْعَاشِرُ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ. اهـ. (انتهى ملخصاً من لطائف المعارف (١١٣-١٢٠)؛ ونداء الريان: (٤٩٨/١-٥٠٠). ومن شاء الوقوف على أدلة كل حالة فليرجع إليهما).

خامساً: بدع عاشوراء:

كَانَ مَقْتَلُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بِأَبِي طَالِبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ مِنْ شَهْرِ الْمُحَرَّمِ عَلَى الْمَشْهُورِ (الْبِدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ: ١٣٧/٨).

فانقسم الناس إلى طائفتين:

• طَائِفَةٌ تَتَخَذُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمَ مَاتَ وَحُزِنَ وَنِيَاحَةٌ، وَتُظْهَرُ فِيهِ شَعَارُ الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ لُطَمِ الْخُدُودِ، وَشَقِّ الْجَبُوبِ، وَالتَّعْزِي بِعِزَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ.. وَانْشَادَ قِصَائِدَ الْحُزَنِ، وَرَوَايَةَ الْأَخْبَارِ الَّتِي فِيهَا كَذِبٌ كَثِيرٌ، وَالصَّدَقُ فِيهَا لَيْسَ فِيهِ إِلَّا تَجْدِيدُ الْحُزَنِ وَالتَّعَصُّبِ، وَإِثَارَةُ الشَّحْنَاءِ وَالْحَرْبِ، وَالْقَاءُ الْفَتَنِ بَيْنَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، وَالتَّوَسُّلُ بِذَلِكَ إِلَى سَبِّ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ.. وَشَرُّهُوْلَاءَ وَضُرُّرِهِمْ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا يَحْصِيهِ الرَّجُلُ الْفَصِيحُ فِي الْكَلَامِ. (مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى لِابْنِ تَيْمِيَّةٍ: ١٦٦-١٦٥/٢٥).

• وَطَائِفَةٌ أُخْرَى مِنَ الْجَهَالِ تَمْذُهِبُ بِمَذْهَبِ أَهْلِ السَّنَةِ، قَصَدُوا غِيْظَ الطَّائِفَةِ الْأُولَى، وَقَابَلُوا الْفَاسِدَ بِالْفَاسِدِ، وَالْكَذِبَ بِالْكَذِبِ، وَابْتَدَعُوا بِالْبِدْعَةِ، فَوَضَعُوا الْأَحَادِيثَ فِي فُضَائِلِ عَاشُورَاءَ، وَالْأَحَادِيثَ فِي شَعَائِرِ الْفَرْحِ وَالسَّرُورِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ. (الْمَوْضُوعَاتُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمَرْهُوعَاتِ:

(٥٦٧/٢)؛ مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى: (١٦٦/٢٥).

وَالطَّائِفَتَانِ مَبْتَدِعَتَانِ خَارِجَتَانِ عَنِ السَّنَةِ. وَنَحْنُ بَرَاءٌ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ. فَاهْلُ السَّنَةِ يَفْعَلُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَا أَمَرَهُ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنَ الصَّوْمِ، وَيَجْتَنِبُونَ مَا أَمَرَهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْبِدْعِ. (الْمَوْضُوعَاتُ: (٥٦٧/٢)؛ الْمَنَارُ الْمُنِيفُ فِي الصَّحِيحِ وَالضَّعِيفِ: (٨٩).

كَذَلِكَ لَمْ يَرِدْ فِيهَا يَفْعَلُهُ النَّاسُ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ مِنَ الْكُحْلِ، وَالْاِغْتِسَالِ، وَالْحَنَاءِ، وَالْمَصَافْحَةِ، وَطَبِخِ الْحَبُوبِ، وَإِظْهَارِ السَّرُورِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ؛ لَمْ يَرِدْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، وَلَا عَنْ أَصْحَابِهِ، وَلَا اسْتَحَبَّ ذَلِكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا الْأَنْمَةُ الْأَرْبَعَةُ وَلَا غَيْرُهُمْ، وَلَا رَوَى أَهْلُ الْكُتُبِ الْمُعْتَمِدَةُ فِي ذَلِكَ شَيْئاً، لَا عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَلَا الصَّحَابَةِ وَلَا التَّابِعِينَ، لَا صَحِيحاً وَلَا ضَعِيفاً، لَا فِي كُتُبِ الصَّحِيحِ وَلَا فِي السَّنَنِ وَلَا الْمُسَانِيدِ، وَلَا يَعْرِفُ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَلَى عَهْدِ الْقُرُونِ الْفَاضِلَةِ. (مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى: ١٦٠/٢٥-١٦١).

وَمِنْ حَدِيثِ التَّوَسُّعَةِ عَلَى الْأَهْلِ فَتَخْصِيصُ هَذَا الْيَوْمِ بِهَذَا بِدْعَةٌ أَيْضاً؛ "مَنْ وَسَّعَ عَلَى عِيَالِهِ وَأَهْلِهِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَائِرَ سَنَتِهِ"، قَالَ فِيهِ الْأَبْنَاءُ: طَرَقَهُ كُلُّهَا وَاهِيَةٌ، وَبَعْضُهَا أَشَدُّ ضَعْفًا مِنْ بَعْضٍ. (ضَعِيفُ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ: ٣١٣/١).

وَأَمَّا مَا يَفْعَلُونَهُ الْيَوْمَ مِنْ أَنْ عَاشُورَاءَ يَخْتَصُّ بِذَبْحِ الدَّجَاجِ وَغَيْرِهَا، وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَنْدهُمْ فَكَأَنَّهُ مَا قَامَ بِحَقِّ ذَلِكَ الْيَوْمِ، وَكَذَلِكَ طَبِخُهُمْ فِيهِ الْحَبُوبِ، وَغَيْرَ ذَلِكَ، وَلَمْ يَكُنِ السَّلَفُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَتَعَرَّضُونَ فِي هَذِهِ الْمَوَاسِمِ وَلَا يَعْرِفُونَ تَعْظِيمَهَا إِلَّا بِكَثْرَةِ الْعِبَادَةِ وَالصَّدَقَةِ وَالْخَيْرِ وَاغْتِنَامِ فَضِيلَتِهَا، لَا بِالْمَأْكُولِ، بَلْ كَانُوا يَبَادِرُونَ إِلَى زِيَادَةِ الصَّدَقَةِ وَفَعْلِ الْمَعْرُوفِ. (الْمُدْخَلُ: ٢٨٠/١).

وَالْحَدِيثُ صَلَوةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

درر البحار في بيان ضعيف الأحاديث القصار

القصار
الأحاديث



الجزء ١٨٤

عبد الحسین

٧٨١- «اللهم إنك أخرجتني من أحب البلاد إلي، فاسكنني أحب البلاد إليك، فاسكنه الله المدينة». الحديث لا يصح؛ أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣/٣) كتاب «الهجرة»، من حديث سعد بن سعيد المقبري عن أخيه عن أبي هريرة مرفوعاً، وقال: «رواته مدنيون من بيت أبي سعيد المقبري، فتعقبه الإمام الذهبي في «التلخيص»، وقال: «لكنه موضوع فقد ثبت أن أحب البلاد إلى الله مكة، وسعد ليس بثقة».. اهـ.

قلت؛ وأخو سعد هو عبد الله. قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٢١٨٩/٨٤/٧): «سعد بن سعيد المقبري روى عن أخيه عبد الله بن سعيد المقبري».. اهـ.

قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٤٣٥٣/٤٢٩/٢): «عبد الله بن سعيد المقبري واحد بمرّة. قال ابن معين: ليس بشيء، وقال مرة: ليس بثقة»، وقال الفلاس: «منكر الحديث، متروك»، وقال الدارقطني: «متروك ذاهب»، وقال أحمد: «متروك»، وقال يحيى بن سعيد: «استبان لي كذبه»، وقال البخاري: «تركوه» لذلك كله. قال الذهبي: «حديث موضوع».

٧٨٢- «لعم الله المغني والمغني له».

الحديث لا يصح؛ أورده الحافظ السخاوي في «المقاصد» (٨٦٢)، ونقل أن النووي قال: «إنه لا يصح».

٧٨٣- «من اكتحل بالإنمد يوم عاشوراء لم يرمذ أبداً».

الحديث لا يصح؛ أخرجه الإمام ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢٠٣/٢) من حديث جويبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعاً، وعلته جويبر. قال الإمام الذهبي في «الميزان» (١٥٩٣/٤٢٧/١): «جويبر بن سعيد الأزدي البلخي صاحب الضحاك، قال ابن معين: ليس بشيء، وقال الجوزجاني: لا يشتغل به، وقال النسائي والدارقطني وغيرهما: متروك. وأورد له الذهبي هذا الحديث من مناكيره».. اهـ. ونقل ابن الجوزي أن الحاكم قال: «أنا أبرأ إلى الله من عهدة جويبر».

قاعدة في أحاديث الاكتحال يوم عاشوراء؛

١- الاكتحال يوم عاشوراء لم يرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أثر، وهو بدعة ابتداعها قتلة الحسين. قاله ابن الجوزي في «الموضوعات».

٢- قال الإمام ابن القيم في «المنار المنيف» (ح ٢٢٤)، «وأما أحاديث الاكتحال والادهان والتطيب يوم عاشوراء فمن وضع الكذابين، وقابلهم آخرون فاتخذوه يوم تألم وحزن. والطائفتان مبتدعتان خارجتان عن السنة.

وأهل السنة يفعلون فيه ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم من الصوم، ويجتنبون ما أمر به الشيطان من البدع». اهـ.

٧٨٩- «من وسع على عياله يوم عاشوراء لم يزل في سعة سائر سنته».

الحديث لا يصح؛ أخرجه الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير» (٩٤/١٠) (ح ١٠٠٠٧) من حديث الهيصم بن الشداخ عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة، عن عبد الله بن مسعود مرفوعاً، وعلته الهيصم بن الشراخ، قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٩٧/٣)، «هيصم بن الشداخ شيخ يروي عن الأعمش الطامات في الروايات لا يجوز الاحتجاج به». ثم أخرج هذا الحديث من طاماته عن هيصم بن الشراخ، وقال الحافظ الهيثمي في «المجمع» (١٨٩/٣)، «رواه الطبراني في «الكبير»، وفيه الهيصم بن الشداخ ضعيف جداً». وأخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢٠٣/٢) من هذا الطريق.

قاعدة: قال الإمام ابن القيم في «المنار المنيف» فصل (٢٧)،

«أحاديث التسعة يوم عاشوراء والصلاة فيه والتزين وغير ذلك من فضائل لا يصح منها شيء، ولا حديث واحد، ولا يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم غير أحاديث صيامه. وما عداه فباطل». اهـ.

٧٩٥- «من صلى يوم عاشوراء ما بين الظهر والعصر أربعين ركعة، يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة، وآية الكرسي عشر مرات، وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة، والمعوذتين خمس مرات، فإذا سلم استغفر سبعين مرة، أعطاه الله في الفردوس قبة بيضاء...».

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٢٢/٢) من حديث أبي هريرة مرفوعاً. قال ابن الجوزي: هذا حديث موضوع. وكلمات الرسول صلى الله عليه وسلم منزّهة عن مثل هذا التخليط، والرواية مجاهيل. اهـ. وأورده الإمام الشوكاني في «الفوائد» (ص ٤٧)، وقال: «هو موضوع ورواته مجاهيل». اهـ.

٧٨٦- «مكتوبٌ على باب الجنة: لا إله إلا الله محمد رسول الله، عليّ أخو رسول الله قبل أن تُخلق السماوات والأرض بألفي عام».

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٥٦/٧)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٨٧/٧)، والحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٣٤/٦) (ح ٥٤٩٤) من حديث جابر بن عبد الله مرفوعاً، وقال: «لم يرو هذا الحديث عن مسعر إلا أشعث بن عم الحسن بن صالح، ولا عن الأشعث إلا يحيى بن سالم تفرد به زكريا بن يحيى الكتاني». اهـ.

وأخرج الحديث العقيلي في «الضعفاء الكبير» (١٥/٣٣/١) وقال: «أشعث كان له مذهب، ليس ممن يضبط الحديث». اهـ.

ولذلك أخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٢٣٨/١) (ح ٣٧٩)، وقال: «هذا حديث لا يصح». قاعدة: «الأحاديث الواردة في مواخاة النبي صلى الله عليه وسلم علياً كلها ضعيفة».

فقه المرأة في الجنائز

أفتاد / د. عزة محمد رشاد / د. فلاح

عن أم حبيبة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يحل لامرأة مسلمة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد فوق ثلاثة أيام، إلا على زوجها أربعة أشهر وعشراً، أخرجه البخاري (٥٣٣٩)».

وعن أم عطية رضي الله عنها قالت: «كنا ننهي أن تحد على ميت فوق ثلاثة، إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً، ولا نكتحل ولا نتطيب ولا نلبس ثوباً مصبوغاً إلا ثوب عصب، وقد رخص لنا عند الطهر إذا اغتسلت إحداً من محيضها في نبذة من كست أظفار، وكنا ننهي عن اتباع الجنائز، (أخرجه البخاري ٥٣٤١)».

ثوب عصب: برود يمنية يعصب غزلها أي: يجمع ويشد ثم يصبغ وينسج فيأتي موشياً لبقاء ما عصب منه أبيض لم يأخذ صبغ. (اللسان ٢٧٥/٦)».

قال النووي: القسط والأظفار نوعان معروفان من البخور، وليس من مقصود الطيب، رخص فيه للمغتسلة من الحيض لإزالة الرائحة الكريهة. (فتح الباري ٤٠٢/٩)».

بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

أما بعد، فقد شرعنا-بفضل الله تعالى- في أحكام الجنائز، وذكرنا أنه يحرم على المرأة النياحة على الميت، ويجوز لها البكاء، وأيضاً أوضحنا الخلاف في مسألة هل يعذب الميت بالنياحة عليه أم لا؟ وذكرنا أيضاً تحريم ضرب الخدود وشق الجيوب والدعاء بدعوى الجاهلية والحلق عند المصيبة، ونستكمل ما بدأناه؛ عسى الله تعالى أن ينفع بها ويجعلها في ميزان حسناتنا.

أولاً: الإحداد على الميت:

معنى الإحداد: إحداد المرأة على زوجها بترك الزينة، وقيل: هو إذا حزنت عليه، ولبست ثياب الحزن وتركت الزينة، قال أبو عبيد: ونرى أنه مأخوذ من المنع، لأنها قد منعت ذلك. (لسان العرب ٣٥٦/٢)».

لا يحل لامرأة أن تحد على ميت فوق ثلاث ليال إلا إذا كان الميت زوجها فتحده عليه أربعة أشهر وعشراً. قال تعالى: «والذين ينفقون أموالهم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً» (البقرة: ٢٣٤)».

وإن تركت المرأة الإحداذ على غير الزوج إرضاء للزوج جاز لها ذلك.

والدليل على الجواز: ما روي عن أنس بن مالك، قال: كان ابن لأبي طلحة يشتكى، فخرج أبو طلحة، فقبض الصبي، فلما رجع أبو طلحة قال: ما فعل ابني؟ قالت أم سليم: هو أسكن مما كان، فقربت إليه العشاء فتعشى، ثم أصاب منها، فلما فرغ قالت: واروا الصبي، فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره، فقال: «أعرستم الليلة؟» قال: نعم، قال: «اللهم بارك لهما، فولدت غلاماً.» (أخرجه البخاري ٥٤٧٠، ومسلم ٢٣-٢١٤٤).

ثانياً: هل للرجل أن يغسل زوجته

وللمرأة أن تغسل زوجها؟

عن عائشة قالت: «رجع إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم من جنازة بالبقيع وأنا أجد صداعاً في رأسي وأنا أقول: وأرأساه، قال: «ما ضرك لو مت قبلي فغسلتك وكفنتك ثم صليت عليك ودفنتك، قلت: لكني أو لكأنني بك والله لو فعلت ذلك لقد رجعت إلى بيتي فأعرست فيه ببعض نسائك. قالت: فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بدئ بوجعه الذي مات فيه. أخرجه أحمد في مسنده (٢٦٤٣٣) والبيهقي في السنن الكبرى (٦٧٥٨) وصحيح سنن ابن ماجه (١٤٦٥).

عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لو كنت استقبلت من أمري ما استدبرت ما غسل النبي صلى الله عليه وسلم غير نسائه. (صحيح أبي داود (٣١٤١) والطيايسي (١٦٣٤) والبيهقي (٦٧١٧)، وأحمد (٢٦٨٣٧).

ذهب أكثر أهل العلم إلى جواز غسل الرجل زوجته وغسل المرأة زوجها، وحجتهم أحاديث الباب، وأنه يبعد عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن تتمنى شيئاً لا يجوز، وأيضاً لم يرد نص يمنع الرجل

من تغسيل زوجته ولا المرأة من تغسيل زوجها، فالأصل في المسألة الإباحة حتى يأتي نص بالتحريم، وهذا مذهب الشافعية ومالك وأحمد وأهل الظاهر.

وخالفهم في ذلك الحنفية، قالوا: ليس للزوج غسل زوجته لأن الزوجية زالت فأشبهه المطلقة البائن ولها أن تغسل الزوج.

أقوال أهل العلم في المسألة:

جاء في مختصر خليل (٢/٢٤٨، ٢٤٩): قال مالك: يغسل أحد الزوجين صاحبه وإن كان ثم غيره من الرجال والنساء ويستركل واحد عورة صاحبه، وأجاز ابن حبيب أن يغسل كل واحد منهما صاحبه باذي العورة، وقال اللخمي: الأمر في ذلك واسع.

وجاء في المجموع (٥/١٢٢): نقل ابن المنذر في كتابيه الإجماع والإشراف والعبدي وآخرون إجماع المسلمين أن للمرأة غسل زوجها، وقد قدمنا رواية عن أحمد بمنعه، وأما غسله زوجته فجائز عندنا وعند جمهور العلماء، حكاه ابن المنذر عن علقمة وجابر بن زيد وعبد الرحمن بن الأسود وسليمان بن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن وقتادة وحماد بن أبي سليمان ومالك والأوزاعي وأحمد وإسحاق وهو مذهب عطاء وداود وابن المنذر.

قال ابن حزم في المحلى (٣/٤٠٥) مسألة ٦١٧: "وجائز أن تغسل المرأة زوجها وأم الولد سيدها وإن انقضت العدة بالولادة، ما لم تنكحها، فإن نكحتا لم يحل لهما غسله إلا كالأجنبيات، وجائز للرجل أن يغسل امرأته وأم ولده وأمه، ما لم يتزوج حريمها أو يستحل حريمها بالملك، فإن فعل لم يحل له غسلها، وليس للأمة أن تغسل سيدها أصلاً، لأن ملكها بموته انتقل إلى غيره، برهان ذلك قول الله تعالى: «وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ» (النساء: ١٢)؛ فسمها زوجها بعد موتها وهي-إن

هناك انتهى ملك النكاح لانعدام المحل فصار الزوج أجنبياً فلا يحل له غسلها.

تعقيب وترجيح

ما ذهب إليه جمهور أهل العلم-منهم الأئمة الثلاثة، مالك، والشافعي، وأحمد- من جواز غسل المرأة زوجها وغسل الرجل زوجته هو الصواب إن شاء الله، وهو ما تطمئن إليه النفس وينشرح له الصدر، لقوة الأدلة في ذلك كما تقدم في أول الباب، والله أعلم.

ثالثاً: غسل المرأة الصبي

الأصل أن المرأة تغسل المرأة والجارية، ولكن إذا كان هناك ضرورة فقال أكثر أهل العلم، إذا كان الصبي لم يبلغ حد الشهوة، فلا بأس أن تغسل المرأة الصبي.

أقوال أهل العلم،

قال ابن المنذر: وأجمعوا أن المرأة تغسل الصبي الصغير.

جاء في فتح القدير (١١٣/٢)، "والصغير والصغيرة إذا لم يبلغا حد الشهوة يغسلهما الرجال والنساء، وقدره في الأصل بأن يكون قبل أن يتكلم، قال الحسن، تغسله إذا كان فطيماً أو فوقه بقليل، وقال مالك، وأحمد، ابن سبع سنين، قال الأوزاعي ابن أربع أو خمس، وقال إسحاق، ثلاث إلى خمس، قال: وضبطه أصحاب الرأي بالكلام فقالوا: تغسله ما لم يتكلم ويغسلها ما لم تتكلم.

قلت: ومذهبنا يغسلان ما لم يبلغا حداً يشتهيان.

تعقيب وترجيح

ما ذهب إليه جمهور أهل العلم من جواز غسل المرأة الصبي هو ما يترجح عندي.

أما حد ذلك، فالذي يظهر لي هو صحة قول الشافعية، والحنفية ما لم يبلغ حد الشهوة وذلك حتى تؤمن الفتنة، والله تعالى أعلم بالصواب.

كانا مسلمين- امرأته في الجنة وكذلك أم ولده وأمته وكان حلالاً له رؤية أبدانهم في الحياة وتقبيلهن ومسهن، فكل ذلك باق على التحليل، فمن ادعى تحريم ذلك بالموت فقولته باطل إلا بنص ولا سبيل له إليه.

جاء في الروضة الندية (٢٣٣/١) بتصريف: جواز غسل أحد الزوجين للآخر، أولى لقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها: «ما ضرك لو مت قبلي فغسلتك»، وساق حديث عائشة كما ذكرناه، وقالت عائشة: «لو استقبلت من أمري ما أمرني ما استبدت ما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نساؤه، الحديث تقدم، وقد غسلت الصديق زوجته أسماء كما تقدم في الغسل لمن غسل ميتاً، وكان ذلك بمحض من الصحابة ولم ينكروه، وغسل علي فاطمة كما رواه الشافعي والدارقطني وأبو نعيم، والبيهقي بإسناد حسن اهـ. وهذا مذهب أحمد انظر المغني (٣٣٠، ٣٢٩/٢).

قال ابن الهمام في فتح القدير (١١٣/٢): لا يغسل الزوج امرأته، ولا أم الولد سيدها، خلافاً للشافعي في الأول، ولزفر في الثاني؛ لأنهما صارتا أجنبيتين، وعدة أم الولد للاستبراء لأنها من حقوق الوصلة الشرعية، بخلاف عدة الزوجة، فلذا تغسل هي زوجها وإن كانت محرمة أو صائمة أو مظاهراً منها.

وفي بدائع الصنائع (٤٥١/١): قال الكاساني: أما المرأة فتغسل زوجها لما روي عن عائشة رضي الله عنها- أنها قالت: لو استقبلنا من الأمر ما استبددنا لما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نساؤه، ومعنى ذلك أنها لم تكن عالة وقت وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بإباحة غسل المرأة لزوجها ثم علمت بعد ذلك.

أما إذا ماتت المرأة حيث لا يغسلها الزوج لأن

Small

الحمد لله، الحمد لله جلّت قدرته، وتعالى حكمته، وتبارك اسمه، ولا إله غيره، أحمدُه على نعمائه، وأشكره على آلائه، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، المتضرّد في عليائه، وأشهد أن سيدنا ونبيّنا محمداً عبد الله ورسوله، أفضل رُسُلِه وخاتم أنبيائه، صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه، سادات أوليائه والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم لقائه.

تعمیم: ہر تعداد میں یکہ سے ملتا ہے۔

قصص مسجود لاهور ۵

وَوَعَدَ أَهْلَهُ بِأَحْسَنِ جَزَائِهِ، وَجَعَلَهُ سَبِيحًا
لِّمَزِيدٍ مِنْ فَضْلِهِ، وَحَارَسَا لِنِعْمِهِ، وَحَافِظَا
لِلْأَلَانَةِ، أَهْلُهُ هُمُ الْمُنْتَفِعُونَ بِأَيَاتِهِ، اشْتَقَّ لَهُمْ
اسْمًا مِنْ أَسْمَائِهِ، هُمُ الْقَلِيلُونَ مِنْ عِبَادِهِ،
وَحَسْبُكُمْ بِهَذَا كُلُّهُ فَضْلًا وَشَرْفًا، وَعَلُّوْا؛
إِنَّهُ مَقَامُ الشُّكْرِ، وَفَضْلُ الشَّاكِرِينَ- يَا عِبَادَ
اللَّهِ- يَقُولُ عَزَّ شَانُهُ، (وَأَنْكُرُوا إِلَهَ مَنْكُمُ
بِرَّاهُ مَبْكُوتُ) (البقرة: ١٧٢)، فَلَا يَعْبُدُهُ
حَقَّ عِبَادَتِهِ إِلَّا الشَّاكِرُونَ، وَيَقُولُ عَزَّ شَانُهُ؛
(وَأَنْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا) (البقرة: ١٥٢)،
وَقَالَ جَلَّ وَعَلَا، (وَإِذَا تَأَذَّتْ رُكُوتُ لَيْلٍ
شَكَّرْتُمْ أَزِيدَ لَكُمْ) وَلَيْلٍ كَقَرَّتُمْ إِلَّا عَلَى
لَيْلٍ (إِبْرَاهِيم: ٧)، وَيَقُولُ عَزَّ شَانُهُ، (وَمِنْ
مَنْ عَادَى الشُّكُورَ) (سبا: ١٣).

عباد الله: الشكر أمرٌ مستقرٌّ في سلوك
المتعبدين، ونهَجٌ راسخٌ في نفوس الصالحين.
تَمَلُّنَ به قلوبُهُم، وتَلْهَجُ به أَسِنَّهُم
ويُظْهِرُ على جوارحِهِم، وأَوَّلُ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ
نُوحٌ- عَلَيْهِ السَّلَامُ- وَصَفَهُ رَبُّهُ بِقَوْلِهِ: (زَكَرِيَّا)

أما بعدُ، فأوصيكم-أيها الناس- ونفسي
بِتَقْوَى اللَّهِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ-رحمكم الله-،
وَاعْلَمُوا أَنَّ مِنْ عَوْدِ نَفْسِهِ الْعَمَلِ لِلَّهِ شَقٌّ
عَلَيْهِ الْعَمَلُ لغيره. وَمَنْ عَمِلَ لِحُظْهِ وَهُوَ
شَقٌّ عَلَيْهِ الْإِخْلَاصُ لِلَّهِ، وَعَلُوْا الْهَمَّةَ عَنَّا
الْفَلَاحَ، وَدَنُوا الْهَمَّةَ سَبِيلَ الْحَرَمَانِ، وَالتَّعِيمِ
لَا يَدْرِكُ بِالتَّعِيمِ، وَمَنْ آخَرَ الرَّاحَةَ فَاتَّقَتْهُ
الرَّاحَةُ، وَلَا فَرَحَةَ لِمَنْ لَا هَمَّ لَهُ، وَلَا لَذَّةَ لِمَنْ
لَا تَعَبَ لَهُ، وَالنَّفُوسُ لَهَا إِقْبَالَ وَإِدْبَارَ، فَإِذَا
أَقْبَلَتْ فَخُذْوها بِالْعِزَاتِمِ وَالْعِبَادَاتِ، وَإِذَا
أَدْبَرَتْ فَالْزَمُوا الْفِرَاضَ وَالْوَاجِبَاتِ، (رَبِّ
الْعَالَمِينَ) فَاتَّقُوا اللَّهَ ثُمَّ اسْتَمِعُوا تَسْمَعُوا عَنْهُمْ
تَسْمِعُكُمْ لَا تَحْفُوا وَلَا تَحْزَنْ وَلَا تَحْزَنْ وَلَا تَحْزَنْ
أَنْ تَكُنْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ تَعَزَّزْ بِذِكْرِهِ فِي
نَحْوِ الْكَلْبِ فِي الْكَلْبَةِ وَكُنْ فِيهَا مَسْتَهْزِئَةً
لَمْ تَكُنْ وَكُنْ فِيهَا مَسْتَهْزِئَةً (رَبِّ الْعَالَمِينَ) فَاتَّقُوا اللَّهَ

الشكر خلق عظيم وسلوك التهديد:

معاشر المسلمين، خُلِقَ عَظِيمٌ، وَمَقَامٌ مِنْ
مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ كَرِيمٌ، أَمَرَ اللَّهُ بِهِ، وَنَهَى
عَنْ ضَدِّهِ، وَأَذْنَى عَلَى أَهْلِهِ، وَوَصَفَ بِهِ
خَوَاصَّ خَلْقِهِ، وَجَعَلَهُ غَايَةً خَلَقَهُ وَأَمَرَهُ،

كَانَ عَبْدًا شَكُورًا (الأنبياء: ٣)، والخليل إبراهيم صاحب الملة الحنيفية قال فيه ربّه: (شَكَرَ لِأَنْعُمِهِ أَحْسَنَهُ وَهَدَنَهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (التخل: ١٢١)، أمّا موسى عليه السلام- فقد حكى الله عنه في قوله- سبحانه:- (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْصَحَكُمْ مِنْ مَا لَكُمْ فَزَعَوْا بِسُوءِ ثَمَانٍ مِائَةٍ أَوْ مِائَتَيْنِ وَكَفَرُوا بِمَا نَصَحْتُكُمْ فَتُكَلِّمُكُمُ الْمَلَائِكَةُ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ إِنَّكُمْ لَنْ تُكَفِّرُوا عَنْكُمْ شُكْرَكُمْ وَلَا تَذْكُرُكُمْ وَلَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) (إبراهيم: ٦-٧)، ويقول سليمان- عليه السلام- وهو ينظر فيما خصّه به ربّه من نعمه وسخر له من مخلوقاته: (نَسِيتُ مَا كُنْتُ أَصْنَعُ مِنْ قَوْلِيهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَاتِكَ الَّتِي نَعِمْتُ عَلَى وَعَلَى عَبْدِكَ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأُدْخِلْنِي رَحْمَتَكَ يَا عَبْدَكَ الْأَتَّيِبِينَ) (النمل: ١٩).

أمّا نبينا محمد- صلى الله عليه وسلم- وهو الذي قد غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر فيقوم لربّه من الليل حتى تتفطر قدماه ويقول: "أفلا أكون عبداً شكوراً".

معاشر الإخوة: الشكر اعتراف من العبد بمنة الله عليه، وإقرار بنعمه عليه، من خيريّ الدنيا والآخرة، في النفس والأهل والمال والأعمال، وفي شأن العبد كله، الشكر دليل على أن العبد راضٍ عن ربّه، فهو حياة القلب وحيويته، والشكر قيد النعم الموجودة، وصيد النعم المفقودة. وأمر المؤمن كله خير. إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له، ولا يكون ذلك إلا لمؤمن.

الشكر دليل على صفاء النفس وطهارة القلب، وسلامة الصدر، وكمال العقل، بل إن الله- عز وجل- خلق الناس من أجل أن يشكروه، فقال عزّ شأنه: (وَاللَّهُ لَمُبْتَهِكُمْ بِنِعْمِهِمْ أَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ شَيْئًا وَهَلْ لَكُمْ أَنْتُمْ لَنْتُمْ

وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْصَدَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) (التخل: ٧٨).

الشكر أول وصية وصّى الله بها الإنسان: (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَنَ حَمْلَتَهُ أَمًّا وَهَنًا عَلَنَ وَهَنًا وَوَصَّيْنَاهُ فِي عَمَرِهِ أَنْ شَكَرَ لِي وَمَنْعَهُ لِي الْغِيثُ) (لقمان: ١٤)، وأخبر أن رضاه في شكره- سبحانه- فقال عزّ شأنه: (وَمَنْ شَكَرَ لِي بَرَّصَهُ لَكُمْ) (الزمر: ٧)، كما جعله سبباً من أسباب الأمن من عذابه. فقال جل وعلا: (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا) (النساء: ١٤٧)، بل لقد خصّ الله الشاكرين بمنته عليهم من بين سائر عباد الله فقال جل وعلا: (وَصَدَقَ مَتَى بَعْضُهُمْ يَتَّبِعُ الْآخَرِينَ هَؤُلَاءِ مِنْكُمْ لَنْ يَسْمَعُوا أَلْسِنَتَهُمْ بِنِعْمِ اللَّهِ أَنْعَمَ بِالشَّاكِرِينَ) (الأنعام: ٥٣).

أيها الإخوة في الله: وللشكر أركان ثلاثة: الاعتراف بالنعم، باطننا مع محبة النعم، والتحدث بها ظاهراً مع الثناء على الله وصرفها في طاعة الله ومرضاته، واجتناب معاصيه، ورؤوس النعم ثلاثة: أولها وأولاه: نعمة الإسلام، التي لا تتم نعمة على الحقيقة إلا بها، ونعمة العافية التي لا تستقيم الحياة إلا بها، ونعمة الرضا التي لا يطيب العيش إلا بها. يقول الحسن البصري- رحمه الله-: "الخير الذي لا شرّ فيه العافية مع الشكر". فكم من شاكر وهو في بلاء، وكم من منعم عليه وهو غير شاكر، فإذا سألتهم الله- عز وجل- فاسألوه الشكر مع العافية.

وشكر الله- أيها المسلمون- واجب في جميع الأحوال: في الصحة والسقم، والشباب والهرم والفقر والغنى، والفراغ والشغل، والسراء والضراء واليقظة والمنام، والسفر والإقامة، وفي حال الانفراد والاجتماع، قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم، يقول أبو الدرداء- رضي الله عنه-: "من لم يعرف نعم الله عليه إلا في مطعمه ومشربه فقد قل

نظرات في أحكام فرقة الطلاق

العدد ١٤٤١ هـ - العدد ٥٧٧ - السنة التاسعة والأربعون

الله تعالى: «وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا» (النساء: ٢١).

والميثاق الغليظ مرتبة من مراتب العقود هو أعلاها، علماً بأن مراتب العقود خمسة، وهي: الوعد، فإذا أكد الوعد كان عهداً، وإذا أكد العهد كان عقدًا، فإذا أكد العقد كان ميثاقًا، فإذا أكد الميثاق كان ميثاقًا غليظًا. فالميثاق الغليظ هو أعظم العقود، وقد ذكره الله في كتابه في ثلاثة مواضع:

١. في ميثاق الإيمان الذي أخذه الله من النبيين، قال الله تعالى: «وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا» (النساء: ٢١).

٢. في ميثاق الطاعة الذي أخذه الله تعالى على بني إسرائيل، قال تعالى: «وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا» (النساء: ١٥٤).

٣. في ميثاق الزواج، قال تعالى: «وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا» (النساء: ٢١).

الحمد لله الكريم المتان ذي الطول والفضل والإحسان والإنعام، الذي هدانا للإيمان، وصلاة وسلاماً على نبيه المصطفى ورسوله المجتبي محمد صلى الله عليه وسلم، وبعد: فإن من أهم مقاصد الشريعة مقصد حفظ النسل، ومن سبب حفظها قيام الزوجية نواة للأسرة التي تحفظ هذا المقصد، وهذه الزوجية آية من آيات الله التي امتن بها علينا، قال الله تعالى: «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ» (الروم: ٢٠)، «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ» (الروم: ٢٠)، «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ» (الروم: ٢٠).

هذه هي هاتين الآيتين عظيمتين: الأولى: خلق آدم من تراب.

الثانية: خلق زوجه من ضلع منه، ليسكن إليها، فلا يتنافر معها، ثم إن الله تعالى امتن عليهما، فجعل بينهما المودة والرحمة، وخلق منهما سائر الذرية فتحقق بذلك مقصد الانتشار في الأرض، وحفظ النسل.

والله تعالى جعل العقد والرباط اللذين يكونان بين الرجل والمرأة من أوثق العقود، وأغلظ المواثيق حتى سماه ميثاقاً غليظاً، قال

الله عليه وسلم في حجة الوداع، واستحللتم
فروجهن بكلمة الله». (أخرجه مسلم: ١٢١٨).
فعظم الله الميثاق في الزواج، ثم بين أحكامه
وأوضحها، ثم جعل للزوجين حقوقاً واضحة
بينه، ثم جعل للأبناء والذرية حقوقاً،
وربط بين أسرتي الزوجين بقرابة طارئة وهي
الصهار، هذا من جهة التشريعات، وأما من
الجهة الكونية فقد سبق أن الله قد جعل في
كل منهما سكناً وميلاً فطرياً للآخر، وقد جعل
بينهما المودة والألفة والمحبة، وجعل بينهما
الولد الذي يتراحمان به.

ومع ذلك فقد تستحيل العشرة بين
الزوجين لأسباب كثيرة، قد تكون من ناحية
أحد الزوجين فتتضرر الأسرة ويتكدر العيش،
ولذا شرع الله تعالى فرق النكاح، والطلاق هو
إحدى فرق النكاح.

وَفَرَقَ الزَّوْجَ فِي الْجَمَلَةِ، ثَلَاثَ فُرُقٍ:

الأولى: هي أعظم الفرق، وهي فُرْقَةُ الْمَوْتِ.

الثانية: فُرْقَةُ الطَّلَاقِ.

الثالثة: فُرْقَةُ الْفُسْخِ.

وتقسيم فرق النكاح إلى هذه الفرق
الثلاثة متفق عليه بين أهل العلم، لكنهم
اختلفوا فيما يعد من فرق الطلاق، وما يُعد
من فرق الفسخ.

فمن هذه الفرق:

• فرق الطلاق.

• فرقة اللعان.

• فرقة الخلع.

• فرقة الإيلاء.

• فرق الرد بالعيب، والإعسار.

• تفريق القاضي للضرر.

• فرقة اختلاف دين الزوج، أو كون المرأة

غير كتابية، أو ردة أحدهما.

• الفرقة لاختلال شرط.

• الفرقة لخيار الزوجة المعتقة، التي تحت

عبد.

• التفريق بخيار البلوغ قبل الدخول.

وقد ذكر ابن رشد في بداية المجتهد (٣)

(٩٢/ في التفريق بين الطلاق والفسخ ضابطاً
جيداً، وهو في مذهب مالك، قال: «الاعتبار في
ذلك هو بالسبب الموجب للتفريق».

• فإن كان غير راجع إلى الزوجين مما لو
أراد الإقامة على الزوجية معه لم يصح كان
فسخاً، مثل: نكاح المحرمة بالرضاع، أو النكاح
في العدة.

• وإن كان مما لهما أن يقيما عليه مثل: الرد
بالعيب كان طلاقاً.

وعلى هذا الضابط الذي اختاره ابن رشد
فُرق الفسخ هي: فرقة اللعان، فرقة اختلاف
دين الزوج أو كون المرأة غير كتابية، أو ردة أحد
الزوجين، والفرقة لاختلال شرط في النكاح؛
وهذه الفرق تعد فسخاً؛ لأن الشرع هو الذي
حرّم بقاء الزوجية أو قيامها، حتى لو أرادها
الزوجان.

وعلى هذا الضابط الذي اختاره ابن رشد
فُرق الطلاق تشمل: طلاق الزوج، وفرقة الخلع.
وفرقة الإيلاء، وفرق الرد بالعيب، وفرقة الرد
لإعسار الزوج بالنفقة، وتفريق القاضي للضرر،
والفرقة لخيار الزوجة المعتقة، التي تحت
عبد، والتفريق بخيار البلوغ قبل الدخول،
وهذه الفرق تعد طلاقاً؛ لأن للزوجين أن يقيما
على الزوجية لو أرادا. (وينظر: فرق الزواج في
المذاهب الإسلامية، للشيخ، علي الخفيف ص ١٣
إلى ص ٢٠).

وأحكام الطلاق هي موضوع هذه السلسلة
التي أرجو ألا تطول، فإن الهدف منها رسم صورة
ذهنية كلية لأحكام هذا الباب، وليس تفصيله،
وذكر تفريعات مسائله، والترجيح بين أقوال
أهل العلم إذا ما وقع الخلاف بينهم فلذلك محل
آخر، وسوف أتناول في هذا المقال ثلاثة أمور:

الأول: تعريف الطلاق لغة، وشرعاً؛
فالكلام عن الشيء فرع عن تصوره.

الثاني: مشروعية الطلاق في الإسلام.

الثالث: تاريخ مشروعية الطلاق.

فأقوال وبالله التوفيق، ومنه السداد
والعون؛

الطلاق: لغة، واصطلاحاً.

الطلاق لغة: التخلي، والإرسال، من قولهم: نجدة طالق إذا خليت مهملة بغير راء، فشبه ما يقع بالمرأة بذلك؛ لأنها كانت متصلة الأسباب بالزوج. (معجم مقاييس اللغة، مادة: طلق (٣/ ٤٢٠)، وبحر المذهب، للرويانى (١٠/ ٥)، دقائق أولى النهى لشرح المنتهى المعروف بشرح منتهى الإرادات (٣/ ٧٣)).

والطلاق اصطلاحاً:

عند الحنفية: رفع القيد الثابت شرعاً بالنيكاح. (كنز الدقائق، وشرحه البحر الرائق (٢٥٢/ ٣))

وعند المالكية: صفة حكمية ترفع حلية متعة الزوج بزوجه. (حدود ابن عرفة مع شرح الرصاع (ص ١٨٤)، وشرح الزرقاني على مختصر خليل (٤/ ١١٢)).

وعند الشافعية: حل قيد النكاح بلفظ الطلاق، ونحوه. (المنهاج وشرحه تحفة المحتاج (٢/ ٨)).

وعند الحنابلة: حل قيد النكاح أو بعضه. (منتهى الإرادات (٤/ ٢٢١)).

فهو عند المذاهب الثلاثة الحنفية، والشافعية، والحنبلية: حل للعقد المبرم بين الزوجين شرعاً، ويرد عليه فرق الفسخ؛ فهي حل لهذا القيد.

وزاد الشافعية قيداً يفرق بينه وبين الفسخ وفرقة الموت، وهو قولهم، بلفظ الطلاق، ونحوه، ويرد عليه أن بعضه ينحل في الحال، وهو الطلاق البائن، والبعض ينحل في المال، وهو الطلاق الرجعي.

وقيد الحنبلية بقولهم: أو بعضه، للتفريق بين ما ينحل في الحال وهو الطلاق البائن، وبين ما ينحل في المال، وهو الطلاق الرجعي.

فلو قيل: حل قيد النكاح أو بعضه بلفظ الطلاق، ونحوه، لم يرد عليه ما سبق.

وعرفه المالكية، بأنه يرفع حلية متعة الزوج بزوجه؛ لأنه يحرم استمتاع الزوج بزوجه في الحال سواء كان في الطلاق

الرجعي، أو الطلاق البائن.

والذي قاله المالكية: إجماع على أن الطلاق إذا وقع على امرأة أن فرجها محظور على الزوج حتى يراجعها إذا كان ذلك الطلاق تملك فيه الرجعة. (الإقناع في مسائل الإجماع (٣١/ ٢))

وانهاء عقدة النكاح بالطلاق خاصة بيد الزوج، فإن قيل: فلم اشترك الزوجان في النكاح وتقرد الزوج بالطلاق؟

قيل لأمرين:

أحدهما: أنه لما اشترك الزوجان في الاستمتاع جاز أن يشتركا في عقد النكاح، ولما اختص الزوج بالتزام المؤونة جاز أن يختص الزوج بإيقاع الفقرة.

والثاني: أن المرأة لم يجعل الطلاق إليها؛ لأن شهوتها تغلبها فلم تؤمن منها معاملة الطلاق عند التناظر، والرجل أغلب لشهوته منها. وأنه يؤمن منه معاملة الطلاق عند التناظر. (الحاوي الكبير شرح مختصر المزني - بتصرف يسير. (١٠/ ١١٣))

مشروعية الطلاق:

الطلاق مشروع بالكتاب، والسنة، وإجماع الأمة.

فمن أدلة الكتاب على مشروعيته: قوله تعالى: «الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَأَمَّا سَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِخْسَانٍ» (البقرة: ٢٢٩).

ومن أدلة السنة على مشروعيته: حديث أبي غلاب يونس بن جبير الباهلي، قال: قلت لأبي عمر: رجل طلق امرأته وهي حائض؟ فقال: «تعرف ابن عمر؟ إن ابن عمر طلق امرأته وهي حائض، فأتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له، فأمره أن يراجعها، فإذا طهرت فاراد أن يطلقها فليطلقها. قلت: فهل عد ذلك طلاقاً؟ قال: رأيت إن عجز واستحرق؟» (أخرجه البخاري: ٥٢٥٢، ٥٢٥٨، ٥٣٣٣، ومسلم: ١٤٧١).

وأما الإجماع: فإن أهل العلم قد أجمعوا على أن الطلاق يحل العقد. (الإقناع في مسائل الإجماع: ٣١/ ٢).

تاريخ مشروعية الطلاق:

مرحلة الطلاق في مشروعيته بمرحلتين:

المرحلة الأولى: في كيفية إيقاع الطلاق، فقد أقر الإسلام في أول الأمر ما كان عليه الناس قبل الإسلام؛ فقد كان الطلاق مشروعاً في الجاهلية، لكنه كان يقع بثلاثة أمور؛ وهي: الطلاق، والإيلاء، والظهار، فلما كان أول الإسلام أقرهم على ذلك، ويدل لذلك حوار المجادلة خولة بنت ثعلبة حين جاءت تشكو إلى النبي صلى الله عليه وسلم مصابها في فراق زوجها لما ظاهر منها، فقال لها: ما أراك إلا قد حرمت عليه، وقالت له مثل ذلك. (أخرجه البيهقي ١٥٢٤٥ وفيه أبو حمزة الثمالي).

وقال مقاتل بن حيان: كان الظهار والإيلاء طلاقاً على عهد الجاهلية. (أخرجه البيهقي ١٥٢٤٧).

ثم نزل تقرير الطلاق وحده في إيقاع الفرقة، وضرب للمولي أجلاً فإن فاء والا طلق، وجعل في الظهار الكفارة.

قال الشافعي في الأم (٥ / ٢٩٤) : سمعت من أرضي من أهل العلم بالقرآن يذكر أن أهل الجاهلية كانوا يطلقون بثلاثة: الظهار والإيلاء، والطلاق.

فاقر الله تعالى الطلاق طلاقاً.

وحكم في الإيلاء بأن أمهل المولي أربعة أشهر ثم جعل عليه أن يفيء أو يطلق. وحكم في الظهار بالكفارة.

وقد جاء ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه موقوفاً عليه من حديث أبي حمزة الثمالي، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان الرجل إذا قال لامرأته في الجاهلية: أنت علي كظهر أمي حرمت عليه في الإسلام، قال: وكان أول من ظاهر في الإسلام أوس». (أخرجه البزار كما في كشف الاستار (١٥١٣)، والبيهقي (١٥٢٤٥)، وقال البزار: لا نعلم بهذا اللفظ في الظهار، عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد، وأبو حمزة، لين الحديث، وقد خالف في روايته ومتن حديثه الثقات في أمر الظهار.

وقال ابن كثير في التفسير في تفسير سورة المجادلة (٨ / ٣٨) : «وهذا إسناد جيد قوي، وسياق غريب، وقد روي عن أبي العالية نحو هذا». ثم ساقه).

المرحلة الثانية: في عدد التطبيقات التي كان يملكها الزوج، فقد كان الزوج يملك أن يطلق المرأة ما يشاء من تطبيقات، ويراجعها إذا شاء قبل أن تقضي عدتها، وكان ذلك من طلاق الناس قبل الإسلام، فلما جاء الإسلام أقر الطلاق وحصره في ثلاث تطبيقات، يملك منه الرجل رجعة زوجته في العدة في طلقتين، فعن عروة بن الزبير قال: «كان الرجل إذا طلق امرأته ثم ارتجعها قبل أن تنقضي عدتها، كان ذلك له، وإن طلقها ألف مرة. فعمد رجل إلى امرأته فطلقها، حتى إذا شارفت انقضاء عدتها، راجعها، ثم طلقها. ثم قال: لا، والله لا أويك إلي، ولا تحلين أبداً، فأنزل الله تعالى: «الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ» (البقرة ٢: ٢٢٩)؛ فاستقبل الناس الطلاق جديداً من يومئذ، من كان طلق منهم، أو لم يطلق، (أخرجه مالك في الموطأ . تحقيق الأعظمي (٢١٨٣)).

فانقسم الطلاق بذلك إلى قسمين:

الأول: طلاق رجعي، وهو الذي يملك فيه الزوج الرجعة خلال العدة في الطلقة الأولى والثانية.

الثاني: الطلاق البائن، وينقسم إلى قسمين:

١. ما تبين فيه المرأة بينونة صغرى، وهو الطلاق الأول، أو الثاني الذي لم يراجع فيه الرجل المطلقة في فترة العدة فتبين منه بينونة صغرى، لا تحل له بعدها إلا بعقد ومهر جديدين. ومن البينونة الصغرى كل طلاق على عوض، وكل طلاق وقع بتفريق القاضي..

٢. ما تبين فيه المرأة بينونة كبرى، وهو ما يقع بتطليق الرجل لامرأته المطلقة الثالثة.

هذا ما يسره الله تعالى في هذا المقال، فإن يكن صواباً فالحمد لله، وإن تكن الأخرى فاستغفر الله، يتبع إن شاء الله.

استشهاد الخليفة الراشد عمر بن الخطاب في المحراب (١)

عبدالرزاق السيد عبد



الحمد لله الباقي بعد فناء خلقه، الحي الذي لا يموت والخلق جميعاً يموتون، والصلاة والسلام على خاتم النبيين وإمام المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وأخوانه المرسلين.

أما بعد،

فحديثنا اليوم عن حدث أصاب الأمة الإسلامية في مقتل؛ ذلك الحدث وإن كان يتمثل في مقتل الخليفة الثاني بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، إلا أنه أصاب رأس الأمة الإسلامية بأسرها فتصدع، وفتح باباً مقلماً دخلت منه الفتن من كل صوب، ولم يُغلق هذا الباب حتى اليوم.

واليوم بعون الله سبحانه نتناول هذا الحدث الجلل وأبعاده من خلال المحاور التالية - سائلين الله العون والتوفيق -:

أولاً: تاريخ الحدث ومكانه والقاتل؛

نقل المؤرخون الأثبات (الطبري، وابن كثير، وابن قتيبة، وغيرهم)، أنه في فجر يوم الأربعاء السادس والعشرين من ذي الحجة عام ٢٣ هـ الموافق الثالث والعشرين من نوفمبر عام ٦٤٤م خرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليؤم الناس في صلاة الفجر في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة النبوية كعادته، حتى إذا انتظمت صفوف المصلين، وكبر عمر رضي الله عنه للدخول في الصلاة، دخل في تلك اللحظة رجل وطلع عمر رضي الله عنه بخنجر

له نصلان حادان، وطعنه طعنات إحداها تحت سرقته، وربما كانت القاتلة، فالتفت عمر رضي الله عنه إلى المصلين بأسطاً يديه يقول: أدركوا الكلب فقد قتلني، وحاول القاتل الفرار فتصدى له المصلون، فراح يطعن المصلين يميناً وشمالاً حتى أصاب ثلاثة عشر منهم، استشهد منهم ستة، ثم ألقى عليه بعض المصلين ثوباً من خلفه، وطرحه أرضاً، فلما أدرك القاتل أنه مأخوذ لا محالة طعن نفسه.

وذلك القاتل الأثيم هو فيروز أبو ثؤلوة المجوسي - عليه لعنة الله - فارسي الأصل من سبايا نهاوند، وكان خادماً للمغيرة بن شعبة.

ثم أخذ عمر رضي الله عنه بيد عبد الرحمن بن عوف وقدمه ليصلي بالناس والصف الذي خلف الإمام هو الذي رأى ما حدث والناس على صفوفهم ما زالوا، وفي نواحي المسجد لا يعلمون شيئاً مما حدث، إلا أنهم فقدوا صوت عمر، فسبحوا، وصلى بهم ابن عوف رضي الله عنه صلاة خفيفة، ولما انصرفوا من الصلاة، قال عمر لابن عباس: انظر من قتلني؟ قال: غلام المغيرة. قال عمر: الحمد لله الذي لم يجعل منيتي على يد رجل مسلم. أو قال: يحاجني بشهادة الإسلام أو بسجدة سجدها لله. واحتمل عمر رضي الله عنه إلى بيته، وكان

الناس لم تصبهم مصيبة قبل هذه مما أصابهم من هول الفاجعة، وكان عمر رضي الله عنه كلما شرب شيئاً خرج من جرحه، فأيقنوا بموته.

ثانياً: اللحظات الأخيرة في حياة عمر رضي الله عنه:
ابن عباس رضي الله عنهما يصف اللحظات الأخيرة في حياة الفاروق، فيقول: دخلت على عمر حين طعن، فقلت: أبشر بالجنة يا أمير المؤمنين، أسلمت حين كفر الناس، وجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذله الناس، وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنك راض، ولم يختلف في خلافتك اثنان وقتلت شهيداً. وأصل هذه الرواية في صحيح البخاري برقم (٣٦٩٢).

وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: «أنا آخركم عهداً بعمر، دخلت عليه ورأسه في حجر ابنه عبد الله بن عمر، فقال له: ضع خدي على الأرض. قال عبد الله: فهل فخذني والأرض إلا سواء؟ قال عمر: ضع خدي على الأرض لا أم لك في الثانية أو الثالثة (أي بعد أن كرر عبد الله الجملة ثلاثاً)، قال عثمان رضي الله عنه: فسمعته يقول: ويلي، وويل أُمي إن لم يغفر الله لي حتى فاضت روحه..»

وكان عمره ثلاثاً وستين سنة، وهي السن التي توفى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذلك أبو بكر. (رواه مسلم).

ثالثاً: أهم وصايا عمر رضي الله عنه قبل أن تفيض روحه إلى بارئها:

١- وصية عمر رضي الله عنه بسداد دينه: قال عبد الله بن عمر: انظر ما علي من الدين فإن وقى له مال آل عمر، فأده من أموالهم، وإلا فسل في بني عدي بن كعب، فإن لم تف أموالهم، فسل في قريش ولا تغدهم إلى غيرهم؛ فأد عني هذا المال.

٢- طلبه الدفن مع صاحبيه: قال عمر رضي الله عنه: «اذْهَبْ إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ فَقُلْ لَهَا: يقرأ عليك عمر

بُنِ الْخَطَّابِ السَّلَامُ وَلَا تَقُلْ: أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنِّي لَسْتُ لِلْمُؤْمِنِينَ بِأَمِيرٍ فَقُلْ: يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبِيهِ فَسَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ ثُمَّ اسْتَأْذِنَ فَوَجَدَهَا تَبْكِي فَقَالَ لَهَا: يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبِيهِ فَقَالَتْ: وَاللَّهِ كُنْتُ أُرْذِّتُهُ لِنَفْسِي وَلَأَوْشَرْتُهُ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي فَجَاءَ فَلَمَّا أَقْبَلَ قِيلَ: هَذَا عَبْدُ اللَّهِ قَدْ جَاءَ فَقَالَ: ارْفَعَانِي فَأَسْنِدَهُ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ: مَا قَالَتْ؟ قَالَ: الَّذِي تَحِبُّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ أَذِنْتُ لَكَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا كَانَ شَيْءٌ أَهَمَّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ الْمُضْطَجِعِ فَإِذَا أَنَا قَبِضْتُ فَسَلَّمَ وَقُلْ: يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَإِنْ أَذِنْتُ لِي فَادْخُلُونِي وَإِنْ رَدَّتْنِي فَهَرِّدُونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ». (البخاري: ٣٧٠٠).

٣- وصيته باختيار خليفة للمسلمين: لما طلب من عمر رضي الله عنه أن يستخلف من بعده، ففكر ملياً وهو على فراش الموت، ثم رشح ستة أسماء يختار المسلمون من بينهم من يرصونه خليفة لهم، وهم: علي بن أبي طالب، وعثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، والزبير بن العوام، وطلحة بن عبيد الله، رضي الله عنهم. (البداية والنهاية: ١٤٢/٧).

وذكر المؤرخون ومنهم ابن كثير أن عمر رضي الله عنه استبعد ترشيح عبد الله بن عمر أو أحد له صلة بقبيلة بني عدي، وقد استبعد ترشيح سعيد بن زيد بن نضيل، وهو من العشرة المبشرين بالجنة لهذا السبب.

ولم يكتف عمر بتحديد الأسماء الستة، بل بين لهم طريقة انتخاب الخليفة من خلال مجلس شورى من وجوه القوم من المهاجرين والأنصار، وعيّن من يصلي بالناس خلال الفترة الانتقالية وهو صهيب الرومي، رضي الله عنه، وأمر المقداد بن الأسود، وأبا طلحة الأنصاري، رضي الله عنهما، أن يراقبا سير الأمور، كما أمر أن يحضر عبد الله بن عمر بصفته مستشاراً، وليس له من الأمر شيء.

٤- وصيته للخليفة الذي يختاره الناس بعده،

ثم قال: «أوصي الخليفة بعدي بتقوى الله وأوصيه بالمهاجرين الأولين أن يعلم لهم فينهم ويحفظ لهم حرمتهم وأوصيه بالأنصار خيرا الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم ويعفى عن مسيئهم وأوصيه بأهل الأمصار خيرا فإنهم رداء الإسلام وجباة المال وغنيظ العدو وألا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضا وأوصيه بالأعراب خيرا إنهم أصل العرب ومادة الإسلام أن يؤخذ منهم من حواشي أموالهم فيرد في فقراتهم وأوصيه بدمّة الله ودمّة رسوله صلى الله عليه وسلم أن يوفى لهم بعهدهم وأن يقاتل من ورائهم وألا يكلّفوا إلا طاقتهم. إذا أدوا ما عليهم للمؤمنين طوعا أو عن يد وهم صاغرون، وأوصيك بتقوى الله والحذر منه ومخافة قصته، وأن يطلع منك على دينه، وأن تحشى الله في الناس ولا تحشى الناس في الله، وأوصيك بالعدل في الرعية والتضرع لحوائجهم، ولا تؤثر غنيهم على فقيرهم فإن في ذلك إن شاء الله سلامة قلبك، وحظا لوزرك، وخيرا في عاقبة أمرك، وأمرك أن تشدد في أمر الله، وفي حدوده ومعاصيه على قريب الناس وبعيدهم، وأجعل الناس عندك سواء، ولا تأخذك في الله لومة لائم، وإياك والمحاباة فيما ولاك الله، وأوصيك ألا ترخص لنفسك ولا لغيرك في ظلم أهل الذمة، وكن واعظا لنفسك وأناشدك الله ألا ترحمت على جماعة المسلمين، وأجلت كبيرهم ورحمت صغيرهم ووقرت عالمهم، ولا تجعل المال دولة بين الأغنياء منهم، ولا تغلق بابك دونهم فيأكل قلوبهم ضعيفهم، هذه وصيتي لك وأشهد الله عليك والسلام».

وقد علق صاحب كتاب الإدارة الإسلامية في عصر عمر بن الخطاب فقال: «هذه الوصية

تدل على بُعد نظر عمر في مسائل الحكم والإدارة وتفصيح عن نهج ونظام حكم وإدارة متكامل».

ونقول: هكذا الفاروق رضي الله عنه ظل مهموماً بأمر الأمة حتى وهو يصارع سكرات الموت، رضي الله عنه وأرضاه.

رابعا: الأيام الأخيرة في حياة أمير المؤمنين عمر قبل استشهاده:

١- حوار دار بين عمر وحذيفة رضي الله عنهما عن الفتن:

ذكر الإمام البخاري في باب الفتن من حديث حذيفة رضي الله عنه قال: «إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال أيكم يحفظ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتنة؟ فقال حذيفة: أنا أحفظ كما قال. قال: هات إنك لجرىء. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فتنة الرجل في أهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. قال ليست هذه. ولكن التي تموج كموج البحر؟ قال: يا أمير المؤمنين لا بأس عليك منها. إن بينك وبينها بابا مغلقا. قال: يفتح الباب أو يكسر؟ قال: لا بل يكسر. قال ذاك أخرى أن لا يفلق. قلنا: علم عمر الباب؟ قال: نعم كما أن دون غد الليلة: إنني حدثته حديثا ليس بالأعاليط، فهنا أن نسأله. وأمرنا مسروقا فسأله: فقال: من الباب؟ قال: عمر. (البخاري، ٣٩٢٣).

وقد كان عمر يعلم هذه الحقيقة، وكان يعلم أنه سيقتل قتلا ويلقى الله شهيدا، فقد روى البخاري في باب المناقب من حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد جيل أحد، ومعه أبو بكر، وعمر، وعثمان، فرجف بهم الجبل، فضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم برجله، وقال له: «أثبت أحد فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان».

وللحديث بقية إن شاء الله.

واقعة

من نور كتاب الله

التوحيد دعوة الرسل أجمعين
قال تعالى: "وَلَقَدْ مَنَنَّا فِي كُلِّ أُمَّةٍ
رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ
فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ
الْعَذَابَةُ فَمَا تَرَ إِلَّا الْأَرْضَ طَائِفًا نَّظِيرًا
كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ" (النحل، ٣٦).

من فضائل الصحابة بشهادة آل البيت

عن جابر عن أبي جعفر قال: قلت له:
هل كان فيكم أهل البيت أحد يسب أبا
بكر وعمر رضي الله عنهما فقال: لا.
فتولهما واستغفر لهما وأحبهما. قلت:
هل كان فيكم أحد يؤمن بالرجعة؟
قال: لا. (كتاب الشريعة للأجري
١٩٤٧)

فضل شهر المحرم

عن أبي هريرة أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال: "أفضل
الصلاة بعد المكتوبة الصلاة
في جوف الليل، وأفضل
الصيام بعد شهر رمضان
شهر الله المحرم"
(صحيح مسلم ١١٦٣).

فضل صيام عاشوراء

عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سئل عن صوم عاشوراء؟ فقال: "مُفَضَّلُ
السَّنَةِ الْمَاضِيَةِ"
(صحيح مسلم ١١٦٣).

من حكمة الشعر

قال هارون الرشيد: لو قيل للدنيا صفي لنا نفسك، وكانت ممن ينطق،
ما وصفت نفسها بأكثر من قول أبي نواس،
إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت... له عن عدو في ثياب صديق
وما الناس إلا هالك وابن هالك... وذو نسب في الهاكين عريق
(العقد الفريد)

التوحيد

أحاديث باطلة لها الترسية

(أنا شجرة، وفاطمة أصلها أو فرعها، وعلى لقاحها، والحسن والحسين ثمرتها، وشيعتنا ورقها، فالشجرة أصلها من جنة عدن، الأصل والفرع، واللقاح والورق والثمرة الجنة). قال الألباني-رحمه الله-: حديث موضوع. فهو من وضع الشيعة. (السلسلة الضعيفة للألباني).

من دلائل النبوة حين الجذع

عن جابر رضي الله عنه قال، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب إلى أصل شجرة أو إلى جذع ثم اتخذ المنبر. فحين الجذع حتى سمع أهل المسجد، حينئذ، حتى أتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسحه فسكن. فقال بعضهم، "لو لم يأت له لحن إلى يوم القيامة" أخرجه البخاري (٩١٨).

حكم ومواعظ

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: "أيها الناس، تعلموا كتاب الله تعرفوا به، واعملوا به تكونوا من أهله" (العقد الفريد).

من أقوال السلف

عن أيوب السختياني قال، لا أعلم اليوم أحداً من أهل الأهواء يخاصم إلا بالمتشابهة. (الإبانة لابن بطة)

من نصائح الحكام

لما استخلف عمر بن عبد العزيز أرسل إلى سالم بن عبد الله ومحمد بن كعب. فقال لهما، أشيرا عليّ. فقال له سالم، اجعل الناس أباً وأخاً وابناً، فبر أباك، واحفظ أخاك، وارحم ابنك. وقال محمد بن كعب، أحب للناس ما تحب لنفسك، وكره لهم ما تكره لنفسك. (العقد الفريد)



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على
خير المرسلين، وبعد:

نواصل الكلام بفضل الله تعالى عن حجاب
المرأة المسلمة (الدليل، الاستدلال)، وانتهيت
من أدلة القرآن الكريم، ووصلت في أدلة
السنة وأقوال الصحابة إلى الحديث الثالث
والعشرين، حديث أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: إياكم والجلوس على الطرقات؛ فقالوا
ما لنا بد، إنما هي مجالسنا نتحدث فيها.
قال: فإذا أبيتم إلا المجالس فأعطوا الطريق
حقها. قالوا: وما حق الطريق؟ قال: غرض
البصر..... الحديث (متفق عليه).

وموضع الشاهد من الحديث: الأمر بغض
البصر. قال الشيخ الألباني محتجاً بالحديث
بعد أن ذكر قوله تعالى: (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ
أَبْصَارِهِمْ) (النور: ٣٠) فإنها تشعر بأن في المرأة
شيئاً مكشوفاً يمكن النظر إليه، فذلك أمر
الله تعالى بغض البصر عنهن، وما ذلك غير
الوجه والكفين، ثم ذكر حديث أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه (انظر جلباب المرأة
المسلمة ص ٧٦).

قلت: مما لا شك فيه أن غرض البصر عن وجه
المرأة وكفيها يدخل أصالة في الأمر بغض
البصر عن المرأة، لكن لا يقصر الأمر بغض
البصر على الوجه والكفين فقط، إنما الغرض
عن كل محاسن المرأة، سواء ما ظهر منها
عن غير قصد منها، أو بقصد منها؛ كحال
المتبرجات الآن في شوارع المسلمين.

ولا شك أن الفتنة بجسد المرأة أشد من
الفتنة بوجهها، وإذا كان من أهل العلم من
قال: إن الأمر بتغطية وجه المرأة من باب
قياس الأولى، قياساً على الأمر بتغطية
جسدها كله حتى شعرها؛ إذ إن الفتنة تبدأ
من الوجه، لكنني أرى أن هذا كان يعتمد على
واقع المرأة حينها من تغطية جسدها بحجاب
فضفاض لا يُظهر شيئاً من محاسنها. أما
ما يحدث الآن في بلاد المسلمين من تعرية

أثر السياق في فهم النص (١١٦)

حجاب المرأة المسلمة

(٢٦)

إعداد د. منولي البراجيلي



وتجسيد مفاتن أجسادهن، فلا شك أن الفتنة بهذا أشد من الفتنة بالوجه، ولأن الشرع يشرع للناس حتى قيام الساعة، والله يعلم سبحانه وتعالى ما سيكون من أمر النساء؛ لذا كان الأمر بغض البصر عن كل ما تتبرج به المرأة، وتظهر به محاسنها، خاصة جسدها. وفي الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «صنفان من أهل النار لم أرهما: قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات، رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا» (مسلم وغيره). يقول الإمام النووي: هذا الحديث من معجزات النبوة، فقد وقع هذا الصنفان، وهما موجودان.... قيل: معناه كاسيات من نعمة الله عاريات من شكرها، وقيل: معناه تستر بعض بدنهن، وتكشف بعضه إظهاراً بحالهن ونحوه، وقيل معناه تلبس ثوباً رقيقاً يصف لون بدنهن.... (انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٠٩/٤). قلت: الإمام النووي من علماء القرن السابع الهجري، فكيف يقال عن حال النساء المتبرجات في زماننا؟ قلت: الاستدلال من حديث أبي سعيد الخدري من أمر النبي صلى الله عليه عليه وسلم بغض البصر، وما ذلك إلا لظهور وجهها وكفيها، ليس بقوي، فالمرأة كلها عورة، والرجل مطالب بغض بصره عنها كلها، وفي الحديث عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المرأة عورة»، وإنها إذا خرجت استشرهها الشيطان، وإنها لا تكون أقرب إلى الله منها في قعر بيتها، (صحيح سنن الترمذي و صحيح ابن حبان وغيرهما).

يقول المباركفوري: أي زينها في نظر الرجال، وقيل: أي نظر إليها ليغويها ويغوي بها.... فإذا خرجت أمعن النظر إليها ليغويها بغيرها ويغوي غيرها بها، ليوقعهما أو أحدهما في الفتنة. (انظر تحفة الأحوذى ٢٨٣/٤).

الحديث الرابع والعشرون:

عن بريدة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي: «يا علي لا تتبع النظرة النظرة؛ فإن لك الأولى وليست لك الآخرة» (صحيح سنن الترمذي وغيره).

سند الحديث: مداره على شريك بن عبد الله بن أبي شريك القاضي، وقد اختلفت أقوال أهل العلم فيه بين التقوية والتضعيف، والكثير على أنه صاحب حديث إلا أنه كثير الخطأ. قال ابن عدي، والغالب على حديثه الصحة والاستواء، والذي يقع في حديثه من النكرة إنما أتى به من سوء حفظه، لا أنه يعتمد شيئاً مما يستحق أن ينسب فيه إلا شيء من الضعف (انظر تهذيب التهذيب ١٦٤/٣-١٦٦)، وقال الحافظ ابن حجر: صدوق يخطئ كثيراً تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة (انظر تقريب التهذيب ٢٧٨٧).

قلت: ومن كان هذا حاله؛ فإنه يصلح في المتابعات، وقد حسنه الألباني، فقال: شريك بن عبد الله القاضي، وهو سني الحفظ، لكنه قد توبع، فقد أخرج الطحاوي في كتابيه، والحاكم ٣/١٢٣ وأحمد ١٣٦٩، ١٣٧٣ من طريق حماد بن سلمة-وساق السند- وقال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي، قال الألباني: وابن إسحاق مدلس، وقد عنعنه، لكن الحديث حسن بهذين الطريقين، ويشهد له الحديث الذي بعده

إذا صرف بصره عن واحدة فلا بد أن ينظر إلى أخرى، وأما إذا كن يغطين وجوههن كما يفيد ظاهر الحديث، فإنه لا يبقى على الناظر مشقة في صرف النظر، لأن ذلك إنما يكون بغتة في بعض الأحيان (انظر: الصارم المشهور ص ٩٢-٩٥).

قلت: قول الشيخ التويجري: يغطين وجوههن كما يفيد ظاهر الحديث، غير مُسلم به. وإنما هو استنباط من الحديث، قد يدل على ما ذهب إليه، وقد يدل على ما ذهب إليه الشيخ الألباني من أن الأمر بصرف البصر يدل على أن النساء كن يكشفن وجوههن؛ فالحديث ليس نصاً لأي من الفريقين؛ القائل بوجوب النقاب، والقائل بعدم وجوبه، وإنما هو استدلال من الحديث، وطالما هو استدلال، فالخلاف في الاستدلال من النص سائغ ومعروف.

يقول الإمام النووي، ومعنى نظر الفجأة: أن يقع بصره على الأجنبية من غير قصد، فلا إثم عليه في أول ذلك، ويجب عليه أن يصرف بصره في الحال، فإن صرف في الحال فلا إثم عليه، وإن استدأ النظر أثم لهذا الحديث؛ فإنه صلى الله عليه وسلم أمره بأن يصرف بصره، مع قوله تعالى: (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم). قال القاضي عياض: «قال العلماء وفي هذا حجة أنه لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في طريقها، وإنما ذلك سنة مستحبة لها، ويجب على الرجال غض البصر عنها في جميع الأحوال» (انظر شرح النووي على مسلم ١٤/٣٩، إكمال المعلم ٧/٣٧، مرقاة المفاتيح / ٢٠٥٢).

وقال العيني مستدلاً من الحديث: دل ذلك على أنه ليس لأحد أن ينظر إلى وجه امرأة إلا أن يكون بينها وبينه من النكاح أو الحرمة. (انظر عمدة القاري ٢٠/١١٩). وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

(يقصد حديث جرير بن عبد الله قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة، فأمرني صلى الله عليه وسلم أن أصرف بصري، أخرجه مسلم وغيره) (انظر جلباب المرأة المسلمة ص ٧٧-٧٨)، وكذلك حسن الحديث الأرنؤوط في تعليقه على المسند (ح ٢٢٩٧٤).

وقد احتج الشيخ الألباني بهذا الحديث- كما احتج بالحديث السابق- أن الأمر بغض البصر وصرفه يُستدل به على أن وجه المرأة يكون مكشوفاً، وإلا فماذا سينظر من المرأة؟

قلت: وكما قلت في الحديث السابق: أن الأمر بغض البصر وصرفه قد يكون عن النظر إلى الوجه، وقد يكون إلى العينين من خلف النقاب، أو إلى المرأة على عمومها. الحديث الخامس والعشرون:

عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة، فأمرني أن أصرف بصري. (مسلم وغيره).

وقد احتج الشيخ الألباني بالحديث -كالحديثين السابقين- على أن وجه المرأة يكون مكشوفاً وهو محل النظر إليها، لذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بصرف البصر، بينما احتج بالحديث القائلون بوجوب تغطية الوجه، كالشيخ التويجري؛ إذ قال: «ويستفاد من هذا الحديث أن نساء المؤمنين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كن يستترن عن الرجال الأجانب، ويغطين وجوههن عنهن، وإنما كان يقع النظر فجأة في بعض الأحيان، ولو كن يكشفن وجوههن عن الرجال الأجانب، لما كان لذكر النظر فجأة معنى، وأيضاً لو كن يكشفن وجوههن عن الرجال الأجانب، لكان في صرف البصر عنهن مشقة عظيمة ولا سيما إذا كثرت النساء حول الرجل؛ لأنه

باب الفقه



أحكام الصلاة صلاة التطوع

الحلقة الخامسة

د. حمدي طه

إهداء

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

ما يزال الحديث موصولاً عن صلاة التطوع. وقد تكلمنا في الحلقة السابقة عن أداء السنن والنوافل في البيوت، وجواز صلاة التطوع من جلوس، وتكمل الحديث فيما بدأناه،

قضاء السنن والنوافل:

إذا فات التطوع-سواء المطلق، أو المقيد بسبب أو بوقت- يرى الحنفية والمالكية على المشهور، والحنابلة في قول: أن السنن-عدا سنة الفجر- لا تقضى بعد الوقت، ثم اختلف الحنفية في قضاء هذه السنن تبعاً للفرض، فقال بعضهم: يقضيها تبعاً؛ لأنه كم من شيء يثبت ضمناً ولا يثبت قصداً.

وقال بعضهم: لا يقضيها تبعاً كما لا يقضيها مقصودة. قال العيني: وهو الأصح، لاختصاص القضاء بالواجب. ويرى الشافعية أن النوافل غير المؤقتة كصلاة الكسوفين والاستسقاء وتحية المسجد لا مدخل للقضاء فيها، وأما النوافل المؤقتة كالعيد والضحي، والرواتب التابعة للفرائض، فهي قضائها عندهم أقوال: أظهرها: أنها تُقضى، والثاني: لا. والثالث: ما استقل كالعيد والضحي قضى، وما كان تبعاً كالرواتب فلا.

وعلى القول بأنها تُقضى، فالمشهور: أنها تُقضى أبداً، والثاني: تقضى صلاة النهار ما لم تغرب شمسها، وفاتت الليل ما لم يطلع فجره؛ فيقضى ركعتي الضجر ما دام النهار باقياً، والثالث: يقضى كل تابع ما لم يصل فريضة مستقبلية، فيقضى الوتر ما لم يصل الصبح، ويقضى سنة الصبح ما لم يصل الظهر، والباقي على هذا المثال، وقيل: على هذا الاعتبار بدخول وقت المستقبلية لا بفعالها.

ويرى الحنابلة على المذهب أن من فاتته شيء من السنن الرواتب سنُّ له قضاؤها، وفي شرح منتهى الإيرادات: «يسن قضاء الرواتب، إلا ما فات مع فرضه وكثر، فالأولى تركه، إلا سنة الفجر فيقضيها مطلقاً لتأكيداها.

وعن أحمد: لا يستحب قضاؤها، وعنه: يقضى سنة الفجر إلى الضحي، وقال القاضي وبعض الأصحاب: لا يقضى إلا ركعتا الفجر وركعتا الظهر». (انظر: الموسوعة الفقهية الكويتية- بتصرف).

واحتج الحنفية ومن وافقهم بما روت أم سلمة رضي الله عنها قالت: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر، ثم دخل بيتي فصلى ركعتين، فقلت: يا رسول الله، صليت صلاة لم تكن تصلّيها؟ فقال: قدم عليّ مال فشغلني عن الركعتين كنت أركعهما بعد الظهر، فصليتهما الآن. فقلت:

يا رسول الله: أفنقضيهما إذا فاتتا؟ قال: لا.. (أخرجه أحمد). وقول الراوي: (أفنقضيهما إذا فاتتا؟ قال: لا) زيادة منكورة. انظر: الضعيفة رقم ٩٤٦.

وهذا نص على أن القضاء غير واجب على الأمة، وإنما هو شيء اختص به النبي صلى الله عليه وسلم ولا شركة لنا في خصائصه. وقياس هذا الحديث أنه لا يجب قضاء ركعتي الفجر أصلاً، إلا أنا استحسنا القضاء إذا فاتتا مع الفرض، لحديث ليلة التعريس، ولأن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم عبارة عن طريقته وذلك بالفعل في وقت خاص على هيئة مخصوصة على ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم فالفعل في وقت آخر لا يكون سلوك طريقته، فلا يكون سنة بل يكون تطوعاً مطلقاً. وأما ركعتا الفجر إذا فاتتا مع الفرض فقد فعلهما النبي صلى الله عليه وسلم مع الفرض ليلة التعريس؛ فنحن نفعل ذلك لتكون على طريقته.. (بدائع الصنائع للكساني ٣٨١/٢).

واحتج الشافعية ومن وافقهم بعموم الأمر بقضاء النبي الصلاة الفائتة، وبما ورد من قضاء النبي صلى الله عليه وسلم لبعض النوافل. قال ابن حامد من الجنبلة: قضى جميع السنن الرواتب في جميع الأوقات إلا أوقات النهي؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بعضها وقسنا الباقي عليه.. (المغني لابن قدامة ٧٩٩/١).

قال الخطيب الشربيني من الشافعية: (ولو فات النفل الموقت) سُنَّت الجماعة فيه كصلاة العيد أو لا كصلاة الضحى (تدب قضاؤه في الأظهر)؛ لحديث الصحيحين «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها»، ولأنه صلى الله عليه وسلم قضى ركعتي الفجر لما نام في الوادي عن صلاة الصبح إلى أن طلعت الشمس. رواه أبو داود بإسناد صحيح. وفي مسلم نحوه «وقضى ركعتي سنة الظهر المتأخرة بعد العصر، رواه الشيخان؛ لأنها صلاة مؤقتة فقضيت كالفرائض، وسواء السفر والحضر كما صرح به ابن المقرئ.

والثاني، لا يقضي كغير الموقت. والثالث، إن لم يتبع غيره كالضحى قضى لشبهه

بالفرض في الاستقلال وإن تبع غيره كالرواتب فلا.

تنبيه: قضية كلامه - أي النووي في المنهاج - أن الموقت يُقضى أبداً وهو الأظهر، والثاني يقضى فائتة النهار ما لم تقرب شمسهِ وفائتة الليل ما لم يطلع فجره. والثالث، يقضى ما لم يصل الفرض الذي بعده، وخرج بالموقت ما له سبب كالتحية والكسوف فإنه لا مدخل للقضاء فيه. (مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ١٤٢/٢).

وبعد عرض هذه الآراء أرى الأرجح أنه يُشرع قضاء السنن الراتبة والسنن الملحقة بها إن هي فاتت بنوم أو نسيان أو انشغال فلم تصل في أوقاتها، وباستعراض النصوص التي وردت في هذا الباب، نجد جملة من الأحاديث الشريفة تنص على وقائع عدة من قضاء السنن هذه، وهذه الوقائع ليست للحصر وإنما هي لجرد التنصيص على أفراد منها فحسب، فينسحب الحكم المستنبط منها على جميع هذه السنن، ولا يُوقف الحكم هذا على الأفراد المنصوص عليها فحسب، وإليك هذه الأحاديث الشريفة:

أولاً: النص العام:

روى أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها؛ فإن الله تعالى يقول: «أقم الصلاة لذكري». قلت للزهري: هكذا قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: نعم. (رواه الترمذي، وصححه الألباني).

وهذا عام في كل صلاة فيشمل الفرض والنفل.

ثانياً: النصوص الخاصة:

١- سنة صلاة الفجر: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعدما تطلع الشمس».

(أخرجه الترمذي، وصححه الألباني).

وعنه أيضاً قال: عرسنا مع نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ليأخذ كل رجل برأس راحلته؛ فإن هذا منزل حضرنا فيه الشيطان». قال: ففعلنا، ثم دعا بالماء فتوضأ، ثم

سجد سجدتين (وفي رواية: ثم صلى سجدتين)، ثم أقيمت الصلاة فصلى الفداة. أخرجه مسلم. قال ابن القيم رحمه الله في فقه هذه القصة: «وفيها: أن السنن الرواتب تُقضى كما تُقضى الفرائض، وقد قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة الفجر معها، وقضى سنة الظهر وحدها، وكان هديه صلى الله عليه وسلم قضاء السنن الرواتب مع الفرائض، (زاد المعاد: ٣/٣١٦). وعن ابن أبي مريم رضي الله عنه قال: «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر، فأسرنا ليلة، فلما كان في وجه الصبح نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنام ونام الناس، فلم نستيقظ إلا بالشمس قد طلعت علينا، فأمر رسول الله -صلى الله عليه وسلم- المؤذن فأذن، ثم صلى الركعتين قبل الفجر، ثم أمره فأقام، فصلى بالناس، (رواه النسائي وصححه الألباني).

وفي رواية للنسائي من طريق نافع بن جبير عن أبيه بلفظ: «...فضرب على أذانهم حتى أيقظهم حر الشمس فقاموا، فقال: توضئوا، ثم أذن بلال فصلى ركعتين، وصلوا ركعتي الفجر ثم صلوا الفجر». قال الألباني: صحيح الإسناد.

فوجه الدلالة من هذه النصوص ثبوت قضاء سنة الفجر الراتبة قولاً وفعلًا عن النبي صلى الله عليه وسلم.

٢- سنة صلاة الظهر: عن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا لم يصل أريفاً قبل الظهر صلاه بعدها». (رواه الترمذي، وقال الألباني: حسن).

فهذا نص في قضاء سنة الظهر القبليّة الراتبة منها والملحقة؛ لأن الراتبة ركعتان والملحقة ركعتان، فهما أربع ركعات.

وعن كريب مولى ابن عباس: أن ابن عباس، وعبد الرحمن بن أذهر، والمسور بن مخرمة أرسلوه إلى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم؛ فقالوا: اقرأ عليها السلام منا جميعاً وسلها عن الركعتين بعد العصر وقل: إنا أخبرنا أنك تصلينهما، وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما. قال ابن عباس: وكنت أصرف مع عمر بن الخطاب الناس عنها. قال كريب: فدخلت

عليها وبلغتها ما أرسلوني به. فقالت: سل أم سلمة فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها، فردوني إلى أم سلمة بمثل ما أرسلوني به إلى عائشة؛ فقالت أم سلمة: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما، ثم رأيته يصليهما، أما حين صلاهما فإنه صلى العصر ثم دخل وعندي نسوة بني حرام من الأنصار فصلاهما فأرسلت إليه الجارية. فقلت: قومي بجنبه فقولي له: تقول أم سلمة: يا رسول الله، إني أسمعك تنهى عن هاتين الركعتين، وأراك تصليهما؟ فإن أشار بيده فاستأخري عنه. قال: ففعلت الجارية فأشار بيده فاستأخرت عنه، فلما انصرف. قال: يا بنت أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر، إنه أتاني ناس من عبد القيس بالإسلام من قومهم فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان». أخرجه البخاري ومسلم.

وعن أم سلمة قالت: شغل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الركعتين قبل العصر فصلاهما بعد العصر. (أخرجه النسائي قال الألباني: حسن صحيح).

فهذان نصان في قضاء سنة الظهر الراتبة البعيدة.

٣- سنة صلاة العصر: وقد جاء في هذا حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة عن السجدة اللتين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما بعد العصر؛ فقالت: «إنه كان يصليهما قبل العصر، ثم إنه شغل عنهما أو نسيهما فصلاهما بعد العصر، وكان إذا صلى صلاة أثبتها». (أخرجه مسلم والنسائي).

فهذا نص في قضاء سنة العصر القبليّة، والافتداء بما فعله النبي صلى الله عليه وسلم متعين، ولأن انتهى بعد العصر خفيف لما روى في خلافة من الرخصة، وما وقع من الخلاف فيه.

والمأمل يرى أن النصوص قد ذكرت وقائع من قضاء السنن الراتبة والملحقة، وهي ليست للحصر، وإنما تدل على مشروعية قضاء السنن الراتبة كلها، والسنن الملحقة بها كلها.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

بحارِ الفتنِ وسفنُ النجاة

وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ

د. عماد عيسى

لمنش وزارة الأوقاف

المرام، وهو سبحانه في ذلك المأمول، ومنه الإثابة على سائر الأعمال، وإليه المرجع وبين يديه الثول، ومنه وعليه القبول.

خطر هذه الفتنة:

هذه الفتنة كالبحر الأجاج، المضطرب الأمواج، واستحالة الملح الأجاج إلى عذب فترات غاية في المشقة ونهاية في العنت بعيدة الشقة، وقد ورد في الحديث عن حذيفة، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: أيكم يحفظ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتنة؟ فقال حذيفة: أنا أخفض كما قال، قال: هات، إنك لجرىء، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فتنة الرجل في أهله وماله وجاره، تكفرها الصلاة، والصدقة، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر"، قال: ليست هذه، ولكن التي تموج كموج البحر" رواه البخاري (٣٥٨٦).

ولا يشعر بهذا الخطر إلا من أشرقت شمس

الحمد لله على فضائله، ونستوهيه معونة على أداء فرائضه ونوافله، ونصلي ونسلم على من نافهت على الاستقصاء خصاله، وجلت عن الإحصاء شمائله وخلاله، ومن تبعه واقتضى أثره فكل أولياؤه وآله. وبعد، فأنواع الفتن تجل عن العذ، وتعر على الاستقصاء والحضر؛ إذ إنها كامواج البحر تلاطمًا وتفاقمًا وتطاوُلًا وتساوُلًا، بل كزبد كثر وكثرة وتكاثرًا، لهذا لا يكفيها الوصف مجملًا، ولا يقال فيها قولًا مرسلًا، بل لابد أن يفصل القول فيها ويحصل، ويطال فيه ويوصل، ونحن فيما نستقبل من مقالاتنا ونطالع منها في قابل أيامنا سنتتبع بعضها كشفًا لخبائياها وعلاجًا لخبائياها، وهذا الأمر قسره عسير، وحصره صعب غير يسير، وقد لا يمكن الوصول إلى الغاية منه؛ إذ كل شيء من الخير والشر قد يكون فتنة للعبد، فالعذر إلى من وقف على شيء فاتني مبدول، وهو عند الكرام مقبول، وأسأل الله توفيقًا، وأن يجعلني لمعالجة هذه المهمة جديرًا وخليقًا، فهو المعين على سلوك سبل السلام، والسير فيها وتلوغ



الإيمان على قلبه، وانجابت عنه سحائب غيبه، ومن عرف التاريخ وقرأ وقائع أيام الله ثم خاف على نفسه وعمل على الخلاص لها من الفتنة، وأدمن الدعاء، وألح في طلب المخرج، وحرص على المهرب والمفر.

من لم يبت والبين بحسب قلبه

لم يدر كيف بقت الأكباد
ولكي تستعين على توقي هذا الخطر لابد أن تلجأ إلى الله تعالى أولاً وتتضرع إليه، وتدعوه تضرعاً وخفية، وتناديه نداءً خفياً، ثم تنظر بقلبك، وتستعين بفكرك وتراجع عقلك وتحدد رؤيتك وتجدد رؤيتك وتستنجد بمهمك.

إن الحديث عن فتنة الناس بعضهم ببعض حديث ذو شجون من جهة لأجل ما فيه من كل جديد وحديد، ومن جهة أخرى هو أمر جلل لما يكون فيه من أحوال كالأحوال، ووقائع وأحداث ونوازل تفوق تصور المنازل، ذلك أن هذه الفتنة منبئة عن ودائع القلوب، وكاشفة عن ذوات الصدور، وهل كان من دوران أحداث الزمان، وتداول الأيام، وتقلب الأحوال إلا من جزاء هذه الفتنة. فمن نجا منها كان من السعداء الألباء، والموفقين الضمءاء، ومن انغمس فيها إلى الأذقان عاش على جهله الأقيم، ومات على ضلاله القديم حتى يلحق بالاشقياء، أو مرض مرضاً يصير به حرصاً أو يكون من الهالكين.

إن هذه الفتنة غصة لا تطاق، لأنها موصولة بالتجزي مبنوتة الصلة بالتخري، والتحذير منها واجب أكيد، فربما كان في ذلك شفاء الغليل ويزع الغليل.

قل متبك محمود عواقبه

وربما صحت الأجسام بالعلل

والذي صعب شأنها أنها أهملت من جهة العلاج، وترك ما لجأتها حتى استمكن من المسلمين، وتجذرت في أخلاقهم، وتأصلت في

طباعهم، فلهذا عز دواؤها وقل شفاؤها. ولو نظروا في مؤداها وتبينوا عاقبتها لما وردوا حتى يعرفوا الصدر، بل عملوا على البناء، وتركوا الهدم وذلك لقلة البناء وكثرة الهادمين واليوم ذهب البناء إلا النزر اليسير وبقي من يهدم وهم الجم الغفير فلا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم.

منى بسبب ال... ما نعامه

دا كنت تبنيه وغيرك يهدم

منى بسبب من شيء من أتى به

إذا لم يكن عليه منه تندم

لقد أعرض عن ردّها كل ناظر. وترك صدها كل راغب حتى نسجت عليها - من طول الأفعال - العناكب، فهل من فاتح لمفلح معانيها، وكاشف عن غامضها وخافيتها؟ إن من يقوم على هذا الثغر لقائم بعمل صالح، ومشتغل بمشجر رابح، وسالك مسلكاً من أفضل المسالك، وناهج نهجاً ينجي من أكثر المهالك، فهل من مستعد ومشمّر لها؟

كثرة الفتن وفشوها

وقد انتشرت هذه الفتنة بين الجمهور حتى بهرت العقول، وتناكر الناس وفسد تصورهم ومرجوا فصاروا أشتاتاً، فلم يعودوا كما كانوا لجمة واحدة، أو يداً واحدة، بل تفرقوا تفرق سباً، فأصبحت القلوب تغلي كالقدور، بدليل ما تفرقه الأئمة منها، وما تزمي به العباد من الإفك البين، والزور الذي ليس بالهين، والبهتان المبين، والقذف المهين، فضلاً عما تغنيه النظرات، وما تحمله الظنون الكواذب المزلّة - "والظن أكذب الحديث" كما قال صلى الله عليه وسلم - وما تسوق إليه الأوهام المضلة حتى تنغصت الحياة وعادت لذاتها أما وصارت أطايبها خبثاً، وذهب طيب العيش وتكدر الصفو، مما جعل المرء يخكم على زماننا بإغضال دائه وتعذر شفايه، ولله الأمر من قبل ومن بعد.

وهكذا ضُرِبَتْ قُلُوبُ النَّاسِ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ
كَمَا كَانَ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ حِينَمَا تَرَكُوا
الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، فَتَكَرَّرَتْ
طَبَاعُهُمْ وَفَسَادُ الطَّبَاعِ يَصْعَبُ إِصْلَاحُهُ.

إِذَا كَانَ الطَّبَاعُ طَبَاعًا...

فلا أدب، حبس، ولا أديب

صعوبة النجاة منها،

إِذَا رَجَعَ الْمَرْءُ إِلَى نَفْسِهِ وَتَأَمَّلَ هَذِهِ الْفِتْنَةَ
عَلِمَ عَلَمًا لَا يَعْتَرِضُهُ شَكٌّ، وَلَا يَعْتَوِزُهُ
اِمْتِرَاءٌ أَنَّهُ إِذَا طَالَ الْأَمَدُ شَقَّ الْوُصُولُ إِلَى
الْغَرَضِ وَبَعْدَ، وَأَنْ طَوَّلَ مَدَّةَ الْمَرَضِ بَابِنِ
أَدَمَ تَفْسَدَ مَزَاجُهُ وَطَبِيعَتُهُ، فَلَوْ أَنَّهُ بَادَرَ
بِالتَّدَاوِي لِحَاصِرِ الدَّاءِ بِالدَّوَاءِ، لَكُنَّ الْأَفَّةُ
أَنْ الْمَرَضُ طَالَ بِالْأَمَةِ وَتَغْلُغَلَ فِيهَا، وَحَلَّ فِي
كَوَامِنِهَا حَتَّى تَحَكَّكَتْ عَقَارِيهُ بِأَفَاعِيهِ،
وَالْتَبَسَتْ أَسْبَابُهُ وَاخْتَلَطَتْ دَوَاعِيهِ.

وهذا ما نزل بالمسلمين؛ إذ إن هذا الداء
الفضال بدأ يسري فيهم منذ أزمان حتى غلب
عليهم، ولذا يحاول المرء مستعينًا بالله أن
يلج مؤلجًا أو يجد مخرجًا ليذهب إلى طريق
النجاة من هذه الأمراض فلا يكاد يصل إلى
شيء من ذلك إلا بعد الفينة والفينة.

لو نقب الأرض باع غير ذاك له

معنى، وصعد يغلو في ترقيه

ما عاد إلا بخسر في تطلبه

ولا رأى غير غي في تبغيه

وذلك لأن فتنة الناس بعضهم ببعض قد
دخلت كل بيت، وسلكت كل فج، وأمّت كل
جهة، ووردت كل مورد، وصدرت كل مضدر،
وغلب النفاق، وانتشر الخلاف والشقاق،
حتى عدم الوفاق، وانعدم الاتفاق إلا في ما
يسر الله تعالى، ومن عاين أبصر، ومن ذاق
عرف، فآللهم أكفنا نوائب الزمان، ونوازل
الحدثان، وأنت المستعان، وعليك التكلان.
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أنه
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
”يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمٌ

يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطَرِ، يَضُرُّ
بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ“ (صحيح البخاري ١٩).

إن المرء ليخشى عند تصوّر هذه الفتنة،
ويخاف بالنظر في عواقبها أن يكون كلامه
كله عويلًا وزويلاً، أو أن يصير جلّه تشاؤماً
وتطيئراً، لكننا نحاول أن نبث روح الثقة مع
هذا الفزع الذي يلهم بنا، وأن ننشر التّساؤل
مع ذلك الخوف الذي أحاط بنا، وأن
يشوب هذا ذاك، وأن نخلط معنى بمعنى،
وهذا خير من أن نفتّر بالثناء الكاذب
أو أن فنخدع بالإطراء المتجوز أو نقنط
من رحمة الله أو أن تستينس ونظن بالله
الظنوننا.

وبعض السم نرياق لبعض

وقد يشفي العضال من العضال

ومما يزيد النجاة صعوبة قلة الصالحين
وندرّة الرفقاء المصلحين وذهاب الطيبين
حتى بقيت في الناس بقية لا تعرف من
الحق رسماً، ولا تقيم في مقاطع الحقوق
حكماً بل أكثرهم يتبع الآراء المخترعة،
والأحوال المبتدعة.

السعادة في اجتناب الفتن:

في بادئ الأمر وعند بادئ الرأي يظن
الناس أن السعادة في المال والعرض الزائل؛
فإذا جاءت الفتن ومواطن الإشكال قام
البرهان للمرء أن السعادة في المخلص من
الفتن فاهتدى لرشده وفطن لما أضاع من
حظه في السعي للأخرة.

عن المقداد بن الأسود، قال: أيّم الله، لقد
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول: ”إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنَ، إِنَّ
السَّعِيدَ لَمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنَ، إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ
جَنَّبَ الْفِتْنَ، وَلَمَنْ ابْتَلَى فَصَبَرَ فَوَاهَا“ (رواه
أبو داود ٤٢٦٣).

وللحديث بقية عن الأسباب والعلاج،
وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه
أجمعين.



السلفية

مقدمة عن مصطلح السلفية

د. أحمد منصور سيالك

أحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله صلى
الله عليه وسلم.

وبعد،

هل أسميه، الفكر السلفي في الميزان، ثم رجعت
وقلت كلامي تحت هذا العنوان يخص، وما أردت
هذا.

وقلت: هل أسميه، حقيقة السلفية.

فربما هذا يكون وجيهاً بعض الشيء، لكن
الضمون سيدل على المراد، حتى وإن لم أضع
العنوان.

فأتمنى من الموافق لهذا المصطلح أن يقرأ بتجرد
تام وبإنصاف، دون القراءة التي توضع في
موروثات وصلنا إليها وألفنا عليها، وذلك حتى
نسل معاً للنسجة نرضي بها ربنا في عباد

ولا أطلب من المخالف هذا؛ لأن موقفه مُعلن
وواضح، لكن إن تجرد وقرأ ربما يصل معنا.

فأقدم اليوم بمقدمة لهذا الموضوع دعتنا الحاجة
الأساسة إليها، وهي المرور على حديث معاذ رضي
الله عنه عند مسلم:

ما زلنا أيها القارئ الكريم في ساحة الفكر، التي
تكلمنا عنها في مرات سابقة، وهذه المرة سنتكلم
عن مصطلح شاع ذكره في الأونة الأخيرة، وتكرر
قوله على ألسنة كثير من الناس، الموافق له
والمخالفين أيضاً، سنلقي عليه الضوء، ونتعرف
عليه ونلتمس معناه، حتى نكون على بينة
عندما نسمعه، أو نسمع عنه.

ذاك هو مصطلح: السلفية؛

من وجهة نظري فإن هذا المصطلح ظلم كثيراً، من
الموافق قبل المخالف، وربما كان ظلم الموافق له هو
السبب في ظلم المخالف له.

فالموافق- لا أقول الكل، لكن البعض- لم يحمله
بحق، وبالتالي لما عرضه لم يعرضه بحق؟
فضلمه مرتين، مرة في حمله، ومرة في عرضه.

وتوقفت كثيراً في تسمية هذا المقال:

لما كان رديف النبي صلى الله عليه وسلم على دابته. ودار الحوار بينهما على الحقوق. وسأل النبي صلى الله عليه وسلم معاذًا سؤالين:

الأول: أتدري بما معاد ما حق لله على العباد؟

الثاني: أتدري ب معاد ما حق العباد على الله؟

جمع النبي صلى الله عليه وسلم في هذين السؤالين بين الحقوق والواجبات وبينهم بين واضح سابق لا ليس فيه ولا يختلف عليه العقلاء.

رد معاذ على السؤالين: الله ورسوله أعلم.

لكن إجابته صلى الله عليه وسلم اختلفت وكانت في الأولى: أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً.

وفي الإجابة على الثاني قال إن يدخله الجنة. من طيأت هذه الكلمات أخذنا تعريف كلمة (الذين) وهي مأخوذة عند العرب من (الذين) ومعروف أن هذه اللفظة لها أركان.

دال- ميم- ليم- نفسه

بالجمع بين ما تحده من كلمات الجديف تساق وبين تعريف العرب لهذه اللفظة يقول الذين بكسر الدال مستدرك هو العلاءة بين الناس وربه تفرض عليه هذه العلاءة فعل أمور تسمى واجبات. وتة بهد عند ربه (حقوق).

وحتى دائرة المعارف الغربية ما زادت على هذا في تعريف الذين إلا أنها فتحت التعريف بقولها:

علاقة بين ذات (الرب). وذوات (العباد). تفرض هذه العلاقة أموراً حتى وإن كانت عينية على العباد.

فخلاصة الأمر أن الدين هو الصلة بين المسلم وربه. وما في هذه الصلة من واجبات عقدية وعملية تقوم بها المسلم يرجو من ربه أن يدخله الجنة.

ولهد نرى أن من وافق المصطلح وانتسب إليه، لا بد أن الأصل هو مرضاه الله تعالى. وأنفساً من خالف المصطلح لما رآه من أصحابه أو المنتسبين إليه أنه على طريقة ليست صحيحة خوفاً منه أن لا يرضي ربه. فتأخذ منهجاً آخر وطريقة

أخرى.

وهذا الاختلاف هو السبب في أن وجدنا: الموافق والمخالف للمصطلح.

لكن الأصل أن الكل يقول الله: عابد لله وانه مسلم. وانه مؤمن و... الخ.

وهنا أتذكر قول الشاعر

كل بدعي وسلا للبلبي

وليلى لا تقر لهم بذاك

فهل سطر ليلي لأحد الطرفين بالدعوى؟

مع لفارق في تمثيل طبع

فلا شك السؤال لأصح من على الناس المستقيم؟ ومن المخالف؟

هذا السؤال يحث على كل مسلم أن يحده نفسه اجابة عليه، فإن كان على الصريح المستقيمة ثبتت عليه، ويطلب الثبات من الله عليه أن كان على غير ذلك فعليه الرجوع للحق وللطريق الصحيح.

ثبتنا الله تعالى وإياكم على الحق. آمين.

كل هذا وغيره سبب في الكلام على هذا المصطلح. وقد دعا عليه الكلام في الأونة الأخيرة. كما ذكرت في بداية المقال- بين الحق والجابة. بين من تكلم بإنصاف ومن تكلم بغير ذلك. بين من غالى فيه ومن جافى فيه. بين من أفرط ومن عرط فيه.

ولهذا سأبدأ بإذن الله في المرة القادمة الكلام على هذا المصطلح، وبيان معناه بين الخلفيات القديمة والموروثات، وبين مفهومات عصرية لعصرنا يحاضر لهذا المصطلح. حتى أصل إلى إنكسار لاجابه عليها هي النتيجة المبتغاة.

هل السلفية منهج حياة؟ أم فكر. أو تيار، أو حركة. أو حزب؟

سائلين الله تعالى أن يجنبنا وإياكم الزلل، ويرضنا وإياكم على الحق، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وصل اللهم وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

الأمثال في القرآن

من الشرك كما شر من السماء

مصطفى نصر

ومن يشرك مع الله إلهاً آخر، ويعبد غيره، فقد خسر خساراً عظيماً، وهلك هلاكاً مبيناً، وهو في شركه شبيه بمن سقط من جو السماء، فتخططفه الطيور، وتقطعه وتمزقه في الهواء، أو تعصف به الريح في مكان بعيد مهلك لا خلاص له منه ولا نجاة. (التفسير الوسيط للدكتور هبة الزحيلي- يتصرف).

وقال ابن القيم رحمه الله: «فتأمل هذا المثل ومطابقتها لحال من أشرك بالله وتعلق بغيره، ويجوز ذلك في هذا التشبيه أمران،

أحدهما، أن تجعله تشبيهاً مركباً، ويكون قد شبه من أشرك بالله وعبد معه غيره برجل قد تسبب إلى هلاك نفسه هلاكاً لا يرجى معه نجاة، فصور حاله بصورة حال من خر من السماء، فاخططفته الطير في الهواء، فتمزق مزقاً في حواصلها، أو عصف به الريح، حتى هوت به في بعض المطارح البعيدة، وعلى هذا لا ينظر إلى كل فرد من الأفراد المشبه ومقابله من المشبه به.

والآخر، أن يكون من التشبيه المفرق، فيقابل كل واحد من أجزاء الممثل بالممثل به، وعلى هذا فيكون قد شبه الإيمان والتوحيد في علوه وسعته وشرفه بالسماء التي هي مصعده ومهبطة، فمنها هبط إلى الأرض، وإليها يصعد منه، وشبه تارك الإيمان والتوحيد بالساقط من السماء إلى أسفل سافلين من حيث التضييق الشديد والألام المتراكمة، والطيور الذي تخططف أعضائه، وتمزقه وتقلقله إلى مظان هلاكه، فكل شيطان له مزعة من دينه وقلبه، كما أن لكل طير مزعة من لحمه وأعضائه، والريح التي تهوي به في مكان سحيق هو هواه الذي يحمله على إلقاء نفسه في أسفل مكان وأبعده من السماء». (بدائع التفسير لابن القيم ٢١٠/٣، وإعلام الموقعين ١/٢٣٤).

نسأل الله تعالى أن يحيينا ويميتنا على التوحيد الخالص، وينجيننا من الشرك وأهله، إنه ولي ذلك والقادر عليه، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد:

فمع مثل جديد من الأمثال القرآنية، وهو في الآية (٣١) من سورة الحج، وهو قوله تعالى: «حُنْفَاءٌ لِلْغَيْرِ مُشْرِكِينَ بِهِ، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ تَكُنَّا خَرًّا مِنْ سَوَاءٍ فَتَخْطَفُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ»، (الحج، ٣١).

المعنى العام

في هذه الآية ضرب الله للمشرك مثلاً في ضلائه وهلاكه وبعده عن الهدى وسقوطه من رفيع الإيمان إلى حضيض الكفر، وتخططف الشياطين له من كل جانب، كمثل من سقط من السماء، فإما أن تخططفه الطير فتقطع أعضائه، وإما أن تأخذه عاصفة شديدة من الريح فتقذفه في مكان بعيد أشد البعد، وهذا جاء في حديث البراء، أن الكافر إذا توفته ملائكة الموت وصعدوا بروحه إلى السماء فلا تفتح له أبواب السماء، بل تطرح روحه طرْحاً من هناك، ثم قرأ الآية. (رواه أحمد بإسناد صحيح) (وانظر، تفسير ابن كثير).

معاني المفردات:

حنفاء: جمع حنيف، وهو المخلص لله في العبادة. غير مشركين به، يجوز أن تكون حالاً أخرى، ويجوز أن تكون صفة لقوله (حنفاء).
خر من السماء: الخرو السقوط.
تخططفه، والخطف: أخذ الشيء بسرعة.
أو تهوي به الريح، تخيير في نتيجة التشبيه.
السحيق، البعيد، ومنه قولهم: أسحقه الله، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (أقول سحقا سحقا). (المحرر الوجيز لابن عطية- والتحرير والتنوير يتصرف).

المعنى التفصيلي:

بعد أن نهى الله عباده عن عبادة الأوثان وقول الزور في الآية السابقة أعقب نهيهم عن الأوثان وقول الزور، بأمرهم بأن يكون الناس حنفاء لله أي مخلصين له الدين، منحرفين عن الباطل، مستقيمين، أو مائلين إلى الحق وهو توحيد الله ونيل الشرك بالله، فإن الشرك جرم عظيم.



الأسرة المسلمة مع عام هجري جديد

جمال عبد الرحمن

إهداء

من جهة، فتنفع في الآخرة، ولا هي دنيوية مضيعة في زيادة الإنتاج أو الصناعة أو التوعية والثقافة، وإنما هي العادات والتقاليد التي إذا تدبرها العاقل لم يجد لها سنداً صحيحاً عن أهل المنهج الرياني، ولا يجد لها نفعاً في المجال الإنساني، وبالتالي لا يبقى إلا معرفة أنها أموال تنفق وأوقات تضيع ومصالح تعطل.

إن شأن الهجرة لشديد،

على الوالد المريء والأم المريئة أن يعرفا، وأن يعلما أولادهما أن شأن الهجرة شديد، وهذا كلام معتبر حيث أنه صدر من سيد البشر، محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم؛ كما جاء بصحيح البخاري رحمه الله من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه يحدث عن سيده وسيدنا محمد رسول الله وقد جاءه أعرابي يسأله قال: يا رسول الله؛ أخبرني عن الهجرة؟ فقال صلى الله عليه وسلم؛ ويحك، إن شأن الهجرة شديد، فهل لك من إبل؟ قال؛ نعم، قال؛ فاعمل من وراء البحار فإن الله تعالى لن يترك من عملك شيئاً..

وهنا يبين النبي صلى الله عليه وسلم أن الهجرة تعني مفارقة الأهل والوطن، وقبل ذلك

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن تبع هداه، وبعد؛ فإن الله سبحانه الذي خلق كل شيء فقدره تقديراً، كان ممن خلق وقدر الليل والنهار، الذي هو مكون الشهور والدهور، وقد قال ربنا جل وعلا، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَسَىٰ أَن يَكُونَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (التوبة: ٣٦). وبانتهاء شهر ذي الحجة يكون قد مر عام كامل من عمر الأمم والتاريخ، فما موقف كل أسرة مسلمة مع انتهاء العام الأربعين بعد الأربع مائة والألف من هجرة النبي محمد صلى الله عليه وسلم إلى المدينة، ويزوغ شهر جديد هو أول شهر في العام الهجري الجديد؟

الاعتبار بمرور الأيام؛

ربما يكون مجيء العام الجديد عند بعض الناس احتفالاً بميلاد أحد أفراد الأسرة، وإن كان لديهم شيء أفضل من ذلك فترى من يستقبل العام الهجري كمنااسبة سنوية باحتفال بمروره واستقبال عام آخر، مع ما يصحب ذلك مما يسمونه المواسم والأطعمة واللحوم والذبايح وغيره، وقد يكون عطلة تعطل فيها الأعمال في بداية العام الجديد، وكلها أشياء لا هي تعبدية

مفارقة السوء وأهله، ولشدّة ذلك على الإنسان حين يفارق أهله ووطنه، أرشده النبي صلى الله عليه وسلم أن يجتهد في إبله وعمله ويعمل من وراء البحار؛ وهي القرى، والقرية يقال لها البحرة لاتساعها، فأمره أن يجد ويجتهد في عمله والله تعالى سيثيبه على هذا العمل ولن ينقصه من أجره وثوابه شيئاً.

وفي رواية أخرى عنه عند الإمام أحمد رحمه الله أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سأله: فهل لك من إبل، قال نعم، فقال له عليه الصلاة والسلام فهل تؤدي صدقتها؟ قال: نعم.. إذا فالنبي صلى الله عليه وسلم يرشد الأمة أن شأن الهجرة جديد التي هي ترك الأوطان والأهل شديد على النفس، وأن هذه الهجرة قد مضت لأهلها وانتهت أهدافها بفتح مكة المكرمة، ومن أراد الأجر والثواب فليتقن عمله، وليتحرر نفع عباد الله، وليؤدي زكاة ماله، ويلتزم بشرائع الإسلام، وإن الله تعالى حينئذٍ إذن سيوفيه أجره في الدنيا والآخرة كما قال تعالى شأنه: «من عمل صليح من ذكر أو أنثى وهو مؤمن سنحسب حبه ليلة ونخرجهم أخرجه بأحسن مكانة يمشون» (النحل: ٩٧).

النية الصالحة تقول العمل الدنيوي إلى عبادة:

إن كل عمل قل أو كثر إنما يكتسب قيمته من دوافعه ويواعثه وخلوص النية فيه لله عز وجل، وقد روى الإمام الطبراني أن رجلاً مر على النبي صلى الله عليه وسلم فرأى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من جده ونشاطه فقالوا: يا رسول الله، لو كان هذا في سبيل الله؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ما تعدون في سبيل الله إلا القتال؟ إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله، وإن كان خرج يسعى على أبيوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله، وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله، وإن كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان.

والإسلام قرن العمل بالجهاد في قوله تعالى: «وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله، وآخرون يقاتلون في سبيل الله» (المزمل: ٢٠).

والواجب على الأبوين تعليم أبنائهما شرف العمل ومكانته وأنه سبب لعفة الإنسان عن سؤال الناس وعن نظرتهم إليه على أنه عاطل يلهو اللهو الباطل. كما يعلمانه أن العمل مهما كان في دنيا فإن دوافعه تحيله إلى عمل يرضي الله سبحانه فيأجر صاحبه عليه عظيم الأجر خاصة إذا واظب في أثناء عمل الدنيا على حق الله سبحانه وتعالى، ولهذا لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عمل الأعرجي، هل لك من إبل؟ وهو عمل دنيوي في شكله، سأله صلى الله عليه وسلم سؤالاً آخر مهماً، هو حق لله تعالى، فقال: «هل تؤدي زكاتها؟»، ذلك لكيلا تطفئ أعمال الدنيا على أعمال الآخرة، لأن بعض الناس يجلسون للأعمال الدنيوية ويضيعون الصلاة وأوقاتها؛ فإذا سألتهم قالوا: العمل عبادة، وهي كلمة ينبغي أن تكون حقاً لكن لا يراد بها تضييع حق الله إهمالاً وكسلاً وعجزاً، ونعوذ بالله من العجز والكسل كما كان يتعوذ منه صاحب الرسالة الخاتمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وإن النوم شيء مباح يستمتع به الإنسان للراحة واستعادة النشاط، وهذا أمر ظاهره الدنيا، لكنه يصير عملاً أخروياً يؤجر عليه صاحبه إذا اقترن بنية الاستعانة به على قيام الليل. وهكذا.

الهجرة وتوزيع الأعمال على الأسرة:

لقد كانت هجرة المختار صلى الله عليه وسلم حدثاً عالياً عالمياً فيه التربية والعبرة، وفيه تعليم الأسرة. فهذا أبو بكر الصديق رضي الله عنه يوظف أسرته جميعها لخدمة أنبل هدف وهو الهجرة لنصر الله ورسوله، فهو يقوم بنفسه بتجهيز راحلتين له ولسيده محمد عليه الصلاة والسلام لتحملهما في طريق الهجرة من مكة إلى المدينة. فعلفهما أربعة أشهر ورق السمر انتظاراً للأمر بالرحيل إلى الوطن الجديد.

قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: «فجهزناهما أحث الجاهز». ثم هذه أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما جهزت هي وعائشة رضي الله عنها سفرة (طعام) في جراب، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقتها (رباط

وسطها) فأوكأت (رطبت) به الجراب. ولذلك كانت تسمى «ذات النطاقين». وهذا عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما يبيت عند الفار عند أبيه والنبي صلى الله عليه وسلم، ثم يرحل في وقت السحر فيصبح بمكة ويطلع النهار عليه وهو بين قريش كأنه بانثٌ عندهم. فلا يسمع أمراً يُكاد به للرسول ولا يبي بكر إلا وعاه حتى يأتيهما ليلاً فيخبرهما بخبر القوم وما يقولون ويكيدون. وحديث ذلك في صحيح البخاري برقم ٥٨٠٧.

إضافة إلى ذلك دور عامر بن فهيرة رضي الله عنه مولى أبي بكر الصديق وأحد السابقين إلى الإسلام، وكان من المستضعفين الذي عذبوا لما اعتنقوا الإسلام فاشتراه أبو بكر رضي الله عنه فأعتقه فصار مولى له، وهو راعي غنم أبي بكر، كان يروح بها من الفار إلى مكة يمحو آثار أقدام عبد الله بن أبي بكر. ثم هاجر عامر بعد ذلك إلى المدينة، وشارك مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوتي بدر وأحد، وقتل في سرية بدر معونة رضي الله عنه.

المفهوم الصحيح للهجرة:

إن الذي ينظر للهجرة النبوية على أنها حدث احتفالي، وطقوس عاطفية، وخطب وعظمية؛ إنه ما قدر الهجرة حق قدرها، وقد قال في شأنها زعيمها الأول صلى الله عليه وسلم: «إن شأن الهجرة لشديد». والذي يقف بالهجرة عند هذا الحد من الخطب والمباركات بالعام الجديد؛ إنه انتقص الهجرة منزلتها. وشوش على الأجيال فهمها والاعتبار بها، وفوت عليهم فرصة الاقتداء والاقتباس، والعبرة بسيرة سيد الناس.

وعليه فالهجرة حدث هام في تاريخ الأمة الإسلامية، يحث على الهمة والتخطيط العالي، والأخذ بالأسباب للوصول إلى أعلى النتائج وأنبيل الغايات، وما قصر به جهد الإنسان ولم تبلغه حيلته؛ فالله من وراء القصد وهو الولي الحميد.

كل هذا ينبغي للمربين أن يتعلموه ويعلموه للأبناء ويدرسوه، بل على الآباء إشارة الغيرة عند الأبناء لتقليد السلف الصالح والاقتداء

بهم في همتهم ونشاطهم. ثم بعد ذلك - وهو مهم جداً الآن - تعليمهم أن الهجرة وإن كانت مضت إلى أهلها الذين انتقلوا من مكة إلى المدينة «سَمِعُوا فَصَلَّاءَ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ يُعْطُونَ الْفَتْحَ» (الحشر: ٨)، وصار الأمر كما بين صلى الله عليه وسلم: «لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا». متفق عليه من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها. لكنه قد بقي من الهجرة شطرها الثاني الذي هو أعم من هجرة الأوطان. فعن معاوية بن أبي سفيان وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو بن العاص: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الهجرة خصلتان؛ إحداهما أن تهجر الشر، والأخرى أن تهاجر إلى الله ورسوله. ولا تنقطع الهجرة ما تقبلت التوبة. ولا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من الغرب، فإذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل. والحديث نقله ابن كثير رحمه الله في البداية والنهاية، وحكم عليه بأنه: إسناد جيد قوي. وهو عند الإمام أحمد برقم ١٦٠٤.

وهذا المفهوم من الحديث النبوي الشريف تُصبح الهجرة فريضة على كل مسلم ومسلمة؛ لأن هجر المعاصي هو أصل طاعة الله تعالى وعبادته، ذلك الهدف الذي من أجله خلق الله تعالى الجن والإنس: «وَمَا خَلَقَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي» (الذاريات: ٥٦)، وعلى الوالدين والمربين تعليم الأبناء الفرار من المعصية وأسبابها تحقيقاً لقول الله تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُو اللَّهَ وَهُوَ فِي حَرْمٍ مِنْ حَرَمِهِ» (الذاريات: ٥٠-٥١).

ومن ترك معصية الله فقد حقق طاعة الله تعالى وعبادته. «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمَا يَأْتِهِ مِنْ نِعْمٍ فَلْيُنْفِقْ مِنْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» (النساء: ٦٩). ندعو الله تعالى ونرجوه أن نبدأ عاماً جديداً بتوبة نصوح إلى الله العلي القدير، وجمع شمل الأسرة على هذه الطاعات ومواسم الخيرات، لننال بها عند الله أعلى الدرجات ونرقى بها في فسيح الجنات. والحمد لله رب العالمين.



نواصل في التحذير لتقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على أسنة الوعاظ والقصاص، وإلى القارئ الكريم التحريخ والتحقيق،

أولاً: أسباب ذكر هذه القصة:

١- اشتهار هذه القصة لوجودها في كتب السنة الأصلية، وهي الكتب التي جمعها مؤلفوها عن طريق تلقّيها عن شيوخهم بأسانيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم، واعتبر بذلك القصّاص والوعاظ حتى ظنوا أن هذه القصة من مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه؛ لعدم درايتهم بالعلة التي في الخبر الذي جاءت به هذه القصة.

٢- ومن الأسباب أيضاً احتجاج الشيعة في دروسهم وقنواتهم بهذه القصة، ويحاجون أهل السنة مدعين أن هذه القصة موجودة في كتب أهل السنة من مصادر الحديث الأصلية، وحجتهم داحضة؛ لأنهم يحاجون فيما ليس لهم به علم، وستبرهن على أن هذا الخبر الذي جاءت بهذه القصة مردود، بل كذب مختلق مصنوع منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم كما تبينه الصناعة الحديثية لعلم الحديث التطبيقي.

ثانياً: المتن:

روى عن ابن عباس قال: لما أختب النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه وبين المهاجرين والأنصار، فلم يؤاخ بين علي بن أبي طالب، وبين أحد منهم، خرج علي مغيظاً، حتّى أتى جدّولاً من الأرض فتوسّد ذراعاً، فتسقى عليه الريح، فطلبه النبي صلى الله عليه وسلم حتّى وجده فوقه برجله، فقال له: قم، فما صلحت، إلا أن تكون أبا ثراب، أغضبت علي حين أخيت بين المهاجرين والأنصار، ولم يؤاخ بينك وبين أحد منهم؟ أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه ليس بعدي نبي، إلا من أحبك حق بالآمن والإيمان، ومن أبغضك أمأته الله ميتة جاهلية، وخوسب بفعله في الإسلام.

ثالثاً: التحريخ:

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة:

١- أخرجه الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ - ٣٦٠هـ) في كتابه المعجم الكبير (٧٥/١١) ح (١١٠٩٢) قال: «حدثني محمود بن



الخلاصة (٢٢٢)

قصة مفتراة في مؤاخاة عليّ ابن أبي طالب رضي الله عنه

علي حشيش



محمد المروزي، حدثنا حامد بن آدم المروزي، حدثنا جرير، عن ليث، عن مجاهد، عن ابن عباس قال، لما أخی النبي... الحديث. ٢- وأخرجه الحافظ الطبراني أيضاً في كتابه «المعجم الأوسط» (٤٣٥/٨) (ح ٧٨٩) بنفس السند.

فائدة: قد يتوهم من لا دراية له بمناهج المحدثين أن هذا تكرار لنفس الحديث في الكتابين سنداً ومتناً فهي إيجاز غير محل نبين الفرق بين المعجمين ثقافة حديثة للقارئ الكريم، ومفتاحاً لبيان المنهج في المعجمين لطالب علم الحديث، وهذا البيان مهم جداً في التخريج والتحقيق؛

١- فالمعجم الكبير عبارة عن مسند، ولكن بمنهج خاص.

ولما كان المسند معناه هنا «الكتاب الذي يجمع مرويات كل صحابي على حده»، فبين الحافظ الطبراني منهجه بالنسبة لمرويات كل صحابي في «المعجم الكبير»، فقال في بدء كتابه هذا: «هذا كتاب ألفناه، جامع لعدد ما انتهى إلينا من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرجال والنساء على حروف ألف ب ت ث، بدأت فيه بال عشرة رضي الله عنهم، لأن لا يتقدمهم أحد غيرهم، خرجت عن كل واحد منهم حديثاً وحديثين، وثلاثة وأكثر من ذلك على حسب كثرة روايتهم وقتلتها، ومن كان من المقلين خرجت حديثه أجمع...» اهـ.

٢- أما «المعجم الأوسط» فقد

بين الإمام الذهبي منهج الحافظ الطبراني فيه حيث قال في «تذكرة الحفاظ» (٩١٢/٣) (١٢/٢٧/٨٧٥)، «الحافظ الإمام العلامة الحجة بقية الحفاظ أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي الطبراني مسند الدنيا، ولد سنة ستين ومائتين وسمع في سنة ثلاث وسبعين وهلم جرا بمدائن الشام والحرمين واليمن ومصر وبغداد والكوفة والبصرة وأصبهان والجزيرة وغير ذلك، وحدث عن ألف شيخ أويديون، وصنف «المعجم الأوسط» في ست مجلدات كبار على معجم شيوخه يأتي فيه عن كل شيخ بما له من الغرائب والعجائب فهو نظير كتاب «الأفراد» للدارقطني بين فيه فضيلته وسعة روايته، وكان يقول، هذا الكتاب روي عنه فإنه تعب عليه وفيه كل نفيس وعزيز ومكرر...» اهـ.

فائدة مهمة:

في التخريج والتحقيق تظهر من قول الإمام الذهبي، «تعب عليه، حيث تعب كثيراً الحافظ الطبراني في إخراج كتابه «المعجم الأوسط»، فكثير ما يكون غرضه من إخراج الحديث من طريق شيخه بيان التفرد الذي يقع من بعض الرواة عن بعض فلا يكاد يورد حديثاً إلا ويقول عقبه، «لم يروه عن فلان إلا فلان»، «تفرد به فلان»، فيأتي في كتابه «المعجم الأوسط» عن كل شيخ بما له من الغرائب، فالكتاب في الحقيقة كتاب غرائب وهذا ما بينه الحافظ الذهبي، وذلك لجمع

الأحاديث التي تفرد بها بعض الرواة عن بعض، وهو ما يسمى في اصطلاح المحدثين «الغريب البستي فهذا الكتاب يشبه كتاب «الأفراد» للدارقطني كما قال الحافظ الذهبي، وقد ظهر في هذا الكتاب سعة روايته وكثرة اطلاع الطبراني على طرق الحديث وتمييز الطرق التي اشترك فيها عدد من الرواة عن هذا الراوي، عن الطرق التي انفرد بها بعض الرواية عن بعض، وهذا الأمر لا ينقاد إلا لإمام جهيد من جهابذة هذا الفن الدقيق الواسع، وقد تعب كثيراً في إخراج كتابه «المعجم الأوسط» على هذه الطريقة، فما ذكرناه بيان لقول الإمام الذهبي، «فإنه تعب عليه»، وحق للإمام الطبراني أن يقول، «هذا الكتاب روي».

رابعاً: تطبيق منهج الطبراني على حديث القصة:

١- الحديث الذي جاءت به القصة: الراوي الأعلى فيه الصحابي الجليل عبدالله بن عباس رواه عنه مجاهد وهو ابن جبر أبو الحجاج المكي، وتطبيقاً لما أوردناه آنفاً في بيان منهج الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير»، فالحديث أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» في «مسند عبد الله بن عباس» وترتيب هذا المسند من بين مسانيد الصحابة رقم (٧٧٣)، ويبدأ في «المعجم الكبير» (٣٢٤/١٠) (ح ١٠٦٢٣)، وينتهي (٢٥٧/١٢) (ح ١٣٠٣٣).

والحديث الذي جاءت به هذه

القصة أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٥/١١) (ح١١٠٩٢) من أحاديث (مجاهد عن ابن عباس). وهذا هو منهج الإمام الحافظ الطبراني لتخريج هذا الحديث في «الجامع الكبير».

٢- تطبيق منهج الطبراني في «المعجم الأوسط» على حديث القصة والاستزادة منه في التحقيق،

فقد أخرج الحديث فقال: حدثني محمود بن محمد المروزي، قال: حدثنا حامد بن آدم، قال: حدثنا جرير، عن ليث، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: «لما أخى النبي...» ثم قال عقبه، «لم يرو هذا الحديث عن مجاهد إلا الليث، ولا عن ليث إلا جرير تفرد به حامد بن آدم».. اهـ.

الاستنتاج: نستنتج مما قاله الطبراني:

أ- الحديث غريب الإسناد تفرد بروايته الليث عن مجاهد.

ب- وهو غريب عن الليث تفرد بروايته عنه جرير.

ج- والحديث تفرد به حامد بن آدم المروزي.

خامساً: التحقيق:

١- هذا الحديث الذي جاءت به القصة أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» والأوسط، من حديث ابن عباس، وعلمته: حامد بن آدم المروزي. وقد تفرد به، وكذلك ما فوقه من غرابة، كما بينا آنفاً، وبهذا لا توجد

متابعات تامة ولا قاصرة للراوي حامد بن آدم المروزي، والمتابعة التامة: «هي ما حصلت للراوي نفسه»، والمتابعة القاصرة: هي ما حصلت شيخه فما فوقه. كذا في «شرح النخبة» (ص٣٢) للحافظ ابن حجر، وبما أن الراوي حامد بن آدم تفرد بالحديث فلا متابعة تامة له وشيخه جرير تفرد بروايته عن الليث، والليث تفرد بروايته عن مجاهد فلا متابعة قاصرة له، وتركزت العلة في حامد بن آدم المروزي.

٢- قال الإمام الحافظ إبراهيم بن يعقوب بن إسحاق السعدي الجوزجاني المتوفى ٢٥٩هـ في كتابه «أحوال الرجال» (٣٨٦): «حامد بن آدم من أهل مرو كان يكذب ويمحق في كذبه».

٣- قال الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٤٦١/٢) (٥٦٩/٢٠٠): «حامد بن آدم المروزي من أهل مرو، وكان يكذب ويمحق في كذبه، سمعت ابن حماد يحكيه عن السعدي».

٤- قال الإمام الذهبي في «الميزان» (١٦٧/٤٤٧) (١٦٧/٤٤٧): «حامد بن آدم المروزي كذبه الجوزجاني، وابن عدي، وعد أحمد بن علي السليماني فيمن اشتهر بوضع الحديث».

٥- قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١١١/٩): «باب منزلة علي بن أبي طالب ومؤاخاته» «رواه الطبراني في «الكبير» والأوسط» وفيه حامد بن آدم المروزي وهو

كذاب».. اهـ.

٦- الاستنتاج:

نستنتج من أقوال أئمة الجرح والتعديل التي أوردناها آنفاً، أن حامد بن آدم المروزي كذاب، وكان يكذب ويمحق في كذبه، واشتهر بوضع الحديث. وقد انفرد بهذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة كما بينا، وبهذا تكون القصة وأهية والخبر موضوعاً.

قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص٤٤): «والطعن بكذب الراوي في الحديث النبوي هو الموضوع».. اهـ.

لذلك قال الحافظ السيوطي في «تدريب الراوي» (٢٧٤/١) النوع (٢١): «الموضوع هو الكذب المخلوق المصنوع، وهو شر الضعيف وأقبحه، وتحرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان سواء الأحكام والقصص والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه».. اهـ.

ولبيان شدة ضعف حامد بن آدم المروزي، نقل الإمام الذهبي عن أبي داود السنجي في سؤالاته للإمام يحيى بن معين عن حديث رواه حامد بن آدم. فقال: «هذا كذاب؛ لعنه الله».. اهـ.

ونقل هذا الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٢٠٦/٢) (٢٢٤٤/٨٣) وأقره، ثم قال الحافظ، «ولقد شان ابن حبان الثقات بإدخاله هذا فيهم، وكذلك أخطأ الحاكم بتخريج حديثه في مستدركه، وذكره أبو العرب في «الضعفاء»، وقرئ بينه وبين حامد بن آدم التلياني وهو هو».. اهـ.

سادساً: قصة أخرى حول مواخاة علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

هذه القصة لا تصح أن تكون شاهداً متناً ولا سنداً، وسنبين ذلك بالتخريج والتحقيق:

١- فالخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الحافظ ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٨/٤٢) قال: «أخبرنا أبو القاسم بن الحصين، أنا أبو محمد الحسن بن عيسى بن القشيري، أنا أبو العباس أحمد بن منصور الشكري، نا الصولي، نا أبو علي هشام بن علي العطار، نا عمر بن عبيد الله الثيمي، نا حفص بن جميع، حدثني سماك بن حرب، قال: قلت لجابر: إن هؤلاء القوم يدعونني إلى شتم علي، قال: وما عسيت أن تشتمه به؟ قال: أكتفيه بأبي ثراب، قال: فوالله ما كانت لي علي كنية أحب إليه من أبي ثراب، إن النبي صلى الله عليه وسلم أخی بين الناس، ولم يواخ بيته وبين أحد، فخرج مغضباً حتى أتى كنيباً من رمل، فنادى عليه قائلاً: النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: «قم أبا ثراب»، وجعل ينفض الثراب عن ظهره ويردته، ويقول: «قم أبا ثراب، أغضبت أن أخيب بين الناس، ولم أواخ بينك وبين أحد؟» قال: نعم، فقال: «أنت أخي وأنا أخوك».

٢- المتن به قصة أخرى وهي شتم علي، واقتصر على غضب علي بن أبي طالب لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخی بين المهاجرين

والأنصار، ولم يواخ بينه وبين أحد، وعلّة هذا الخبر: حفص بن جميع.

قال الإمام ابن حبان في «المجروحين» (٢٥٦/١)، «حفص ابن جميع: كوفي منكر الحديث سكن البصرة يروي عن سماك ابن حرب كان ممن يخطئ حتى خرج عن حد الاحتجاج به إذا انقرد».. اهـ.

وقال الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٣٤٢/٢): «قال الساجي يحدث عن سماك بأحاديث مناكير وفيه ضعف».. اهـ.

وقال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٧٠/٢/١): «سمعت أبي يقول: حفص بن جميع ضعيف الحديث، وقال: سألت أبا زرعة عن حفص بن جميع، فقال: ليس بالقوي».. اهـ.

الاستنتاج: هذه القصة الأخرى في «المواخاة، واهية، ولقد بينا أن علتها حفص بن جميع، وهو منكر الحديث خاصة في حديثه عن سماك فإنه يحدث عنه بأحاديث مناكير، وخرج عن حد الاحتجاج به وضعيف الحديث.

فهذه القصة التي جاءت من حديث جابر، والصحابي جابر جاء الاسم فيه مجرّداً أي لم يذكر فيه اسم أبيه والصحابي هو جابر بن سمره، لأن سماك بن حرب لم يرو عن اسمه جابر إلا جابر بن سمره كذا في «تهذيب الكمال» (٢٥٦٢/١٢٨/٨) للحافظ المزي وهو قصة لا تزيد الأولى التي جاءت من حديث

ابن عباس إلا وهناً على وهن كما بينا آنفاً.

سابعاً: لا علاقة بين قصة التكني بابي ثراب الصحيحة وقصة المواخاة الواهية:

فقد أخرج الإمام البخاري في «صحيحه» (ح٦٢٠٤)، كتاب «الآداب» باب «التكني بابي ثراب» وإن كانت له كنية أخرى، من حديث سهل بن سعد قال: «إن كانت أحب أسماء علي رضي الله عنه إليه لأبو ثراب وإن كان ليخرج أن يدعى بها وما سمأه أبو ثراب إلا النبي صلى الله عليه وسلم غاضب يوماً فاطمة، فخرج فاضطجع إلى الجدار إلى المسجد، فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم يتبعه فقال هو ذا مضطجع في الجدار: فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم وأمثلاً ظهره ثراباً، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح الثراب عن ظهره ويقول: اجلس يا أبا ثراب».

والحديث أخرجه أيضاً البخاري (ح٤٤١، ٣٧٠٣، ٦٢٨٠)، وكذلك مسلم (٢٤٠٩)، فهو متفق عليه.

ثامناً: لا علاقة بين قصة منزلة علي الصحيحة، وقصة المواخاة الواهية،

أخرج الإمام البخاري في «صحيحه» (ح٤٤١٦)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب «الفضائل» (ح٣١) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك واستخلف علياً فقال أحلفني في الصبيان والنساء قال ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس نبي بعده».

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول
الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد:
فكما سبق أن ذكرنا، فإن نقد مذهب
الأشاعرة في صفة الكلام، يتوجه إلى:
فساد قولهم في حقيقة هذه الصفة
ونفي أن يكون الله متكلماً كلاماً حقيقياً،
واطلاقهم كلامه تعالى على: المعنى
النفسي القائم بذاته ليس بحرف ولا
صوت.. وفي جعلهم كلامه سبحانه معنى
واحد لا يتعدد.. وفي نفيهم أن يكون
كلامه تعالى بمشيئة واختيار، وإن يكون
بالتالي صفة فعل.

ولنبداً بدحض الشبهة الأولى فنقول
وبالله التوفيق:

١- دحض معتقد الأشاعرة في ادعائهم
أن كلام الله معنى نفسي ليس بحرف ولا
صوت:

إن تردد الأشاعرة واجماعهم المنخرم
وادعائهم أن كلام الله: (معنى نفسي قائم
بذاته ليس بحرف ولا بصوت)، وقول
اللقاني: إنه «معان الأمر والنهي والتداء
والإخبار وغيرها التي تقوم بالنفس..
ولكن يعبر عنها بالكلام الحسي»، مخالف
لإجماع أهل السنة، وجوابه من وجوه:

١- أن الكلام في الحقيقة يُطلق في لغة
العرب- وكذا لدى السلف كما في شرح
الطحاوية ص ١٢٠- على: اللفظ والمعنى
جميعاً، وليس على: المعنى فقط أو اللفظ
فقط، وقد أجمع أهل العربية أن ما عدا
الحروف والأصوات ليس بكلام حقيقة.

ثانيها: أنه كذلك في القرآن والسنة، كون
القرآن نزل بلغة العرب ولم يخرج عن
سننه وطرائقه في التعبير، وعليه فالقول
بأن الكلام هو: (المعنى الذي قام في نفس
الباري)، تفسير مخالف للكلام الذي
دل عليه الكتاب والسنة على نحو ما هو



قرائن اللغة والنقل

والعقل

على حمل صفات الله

الطريق الأولى (المقدمة ٥٨)

على ظاهرها دون انتحار

رد أدلة السنة على شبهات

الأشاعرة في نفيهم صفة

(الكلام) ودحضهم ما

اعتقدوه حيال هذه الصفة

المقدمة (٥٩)

أساس تدقيق الأهر

مخالف لغة العرب، وإنما يظهر ذلك في نحو قوله تعالى: (وَإِنْ أَمَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَعَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ) (التوبة: ٦)؛ حيث يستحيل أن يسمع الكافر معنى كلام الله النفسي دون الألفاظ، الأمر الذي يعني أن المراد هو: سماع الألفاظ التي تحتوي على المعنى.. وكذا في نحو قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم: (إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس)، والعلماء مجمعون على أن الرجل إذا تكلم في الصلاة عامداً لغير مصلحتها بطلت صلاته، كما أنهم مجمعون على أن ما يقع في قلب المصلي من معان النفس دون التلفظ به لا تبطل صلاته، فعلم باتفاق المسلمين أن الكلام النفسي ليس بكلام.

ثالثها: صريح قوله عليه السلام فيما أخرجاه في الصحيحين: (إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم)، فقوله: (أو تتكلم) دليل على أن حديث النفس وما قام بالنفس من معان ليس بكلام، وأن ثمة فرقاً بينهما، وإخباره أنه لا يؤخذ بحديث النفس حتى يُتكلم به، مراده باتفاق العلماء: حتى ينطق به اللسان، فعلم أن هذا هو معنى الكلام في لغة العرب، وأن الشارع إنما خاطبنا بها.

رابعها: أن في قول معاذ فيما رواه الترمذي وجاء ذكره في صحيح الجامع (٥١٣٦): (يا رسول الله، وأنا لمؤاخذون بما نتكلم به؟)، وقوله صلى الله عليه وسلم: (وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم؟)، بيان واضح على أن الكلام إنما هو باللسان، وأن ما يصدر عنه هو مناط الحساب والعقاب دون ما تحدث به أنفسنا.

خامسها: أن الحقيقة الشرعية- كما وضح- شأنها شأن الحقيقة اللفوية، كلاهما على أن الكلام: (هو جملة الألفاظ والمعاني)، يقول ابن أبي العز في شرحه الطحاوية ص١٢١: «قلفظ (القول) (الكلام) وما تصرف منهما من فعل ماض ومضارع وأمر واسم فاعل، إنما يعرف في القرآن والسنة وسائر كلام العرب إذا كان لفظاً ومعنى، ولم يكن في مسمى (الكلام) نزاع بين المتأخرين من علماء أهل البدع ثم انتشروا..».

سادسها: أن ما احتج به الأشاعرة من قوله تعالى: (وَيُؤْمِنُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِمَا تُكَلِّمُونَ) (المجادلة: ٨)، جوابه، أن المراد: أنهم قالوا ذلك بأنفسهم سراً، وهذا هو الذي قاله أهل التفسير في قصة دعاء اليهود بالسام على النبي صلى الله عليه وسلم، ثم إن الله في آية المجادلة قيده بالنفس، والتقيد هنا في الدلالة المطلقة للكلام بدليل قوله عليه السلام الفات: (إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم.. تتكلم)، إذ أفاد قوله: (أو تتكلم) أن حديث النفس ليس هو الكلام المطلق.

سابعها: أن استشهادهم بقول عمر يوم السقيفة: (زُورَتْ في نفسي مقالة)، يراد عليه أن مراده بالتزوير: تهينة الكلام وتحسينه وتجميله، هكذا هو الأمر لدى أهل اللغة «قال الأصمعي- كما في تاج العروس-: التزوير: تهينة الكلام وتقديره، كذا بما يعني: أن كلام عمر كان تهينة لما سيقوله يوم السقيفة لأبي بكر رضي الله عنهما، وبما يعني: «أنه لا يكون قولاً إلا إذا قيل باللسان، وقبل ذلك لم يكن قولاً، لكن كان مقدراً في النفس يُراد أن يُقال، كما يُقدَّر الإنسان في نفسه

أنه يحجج وأنه يصلي وأنه يسافر إلى غير ذلك، فيكون لما يريده من القول والعمل صورة ذهنية مقدرة في النفس. هـ من كلام شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى ٧/ ١٣٧.

ثامنها: وأما استدلالهم بقول الأخطل: **إن الكلام لفي الفؤاد وإنما**

جعل اللسان على الفؤاد دليلاً فهو- على حد قول ابن أبي العزى شرحه على الطحاوية ص ١٢٠- «استدلال فاسد، ولو استدل مستدلٌ بحديث في الصحيحين لقالوا: (هذا خبر واحد) ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه وتلقيه بالقبول والعمل به، فكيف بهذا البيت وقد قيل: إنه مصنوع منسوب إلى الأخطل وليس في ديوانه ١٩.. وأنه على تقدير صحته عنه فلا يجوز الاستدلال به، فإن بعض أهل الكتاب قد ضل في معنى (الكلام)، وزعم أن: (غيسى عليه السلام نفس كلمة الله واتحد اللاهوت بالإناسوت أي: شيء من الإله بشيء من الناس ٢)، أفيستدل على معنى (الكلام) بقول واحد على غير ملة الإسلام، قد ضل في معنى (الكلام)، ويترك ما يُعلم من معنى (الكلام) في لغة العرب ١٩».

بل كيف يستقيم للأشاعرة أن يستدلوا بكلام رجل من غير ملتهم فيما هو من دينه وملتته، ففي دينهم أن (كلام الله هو: المعنى القائم بذات الله الذي لا يمكن سماعه، وأما النظم المسموع فمخلوق) ١٩، ثم إنه «لا ريب أن مسمى (الكلام) و(القول) ونحوهما، ليس هو مما يُحتاج فيه إلى قول شاعر، فإن هذا مما تكلم به الأولون والآخرون من أهل اللغة، وعرفوا معناه كما عرفوا مسمى

(الرأس) و(اليَد) و(الرَّجل) ونحو ذلك».

تاسعها: يضاف لما سبق أن معنى البيت غير صحيح، إذ لازمه أن الأخرس يسمى (متكلماً)، لقيام الكلام بقلبه وإن لم ينطق به ولم يُسمع منه.

عاشرها: كما يضاف إليه مخالفته وتناقضه مع قول الأخطل نفسه قبل هذا البيت:

لا بعجبتك من خطب حنظل

حتى يكون مع الكلام أصيلاً

أي: (يكون الكلام مطابقاً لما يقول)، فهذا البيت من الأخطل دال على أن الكلام لا يُعد كلاماً إلا إذا اشتمل على اللفظ، لكن الأشاعرة لم يأخذوا به، وأخذوا بما يُشك في نسبته إليه، وهذا- بالطبع- من الهوى المتبع، وليس من الإنصاف ولا العدل في قليل ولا كثير.

الوجه الحادي عشر: أنه عليه السلام في قوله: (أنا عند حسن ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه.. الحديث)- وهو في الصحيحين- قد فرق بين الكلام النفسي والكلام المسموع، والعطف يقتضي المغايرة، ولا دلالة لذلك سوى أنه تعالى متكلم بهذا وبهذا.

الوجه الثاني عشر: أن حاصل ما ذكره الأشاعرة في نفي الصوت، يلزم منه أن الله لم يُسمع أحداً من ملائكته ورسله كلامه، كما يرد عليه أدلة القرآن والسنة مما دلت على إسماع الله ملائكته ورسله وعباده في الدنيا ويوم القيامة، وحسبنا منها- مما هو نص في ذلك ولا يمكن حمله على غير حقيقته- ما عنون له البخاري في «باب: (وَلَا تَسْمَعُ الْكَلِمَةَ مِنْهُ، وَلَا لَنْ أَوَدَّ لَهُ

إِنَّمَا فُرِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ (سبأ: ٢٣) وقول ابن مسعود: (إذا تكلم الله بالوحي سَمِعَ أهل السماوات شيئاً، فإذا فُزِعَ عن قلوبهم وسكن الصوت عرفوا أنه الحق، ونادوا ماذا قال ربكم؟، قالوا: الحق)، وحديث جابر الذي فيه: (يَحْشُرُ الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه مَنْ بَعْدَ كما يسمعه مَنْ قَرُبَ: أنا الملك أنا الديان)ـ.. وذكر فيه جملة من الأحاديث سيأتي ذكرها.

الوجه الثالث عشر: أن حاصل احتجاجهم لنفي الصوت، هو الرجوع إلى القياس على أصوات المخلوقين لأنها التي عهد أنها ذات جوارح، وهذا يرد عليه ما احتج به أحمد وغيره من «أن الدلائل قاطعة على أن الله لا يشبهه شيء من خلقه بوجه من الوجوه، وأنه لما كان كلامنا غيرنا وكان مخلوقاً، وجب أن يكون كلامه سبحانه ليس غيره وليس مخلوقاً»، فإن قيل: كيف يتأتى أن يكون الحرف الواحد مخلوقاً وغير مخلوق؟، قيل: (ليس بواحد بالعين وإن كان واحداً بالنوع، كما أن الكلام ينقسم إلى مخلوق وغير مخلوق فهو واحد بالنوع لا بالعين)ـ.

كما يرد عليه «ما لا يخفى من أن الصوت قد يكون من غير مخارج كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أشعة، وأن صفات الخالق لا تقاس على صفة المخلوق، وأنه إذا ثبت ذكر الصوت بالأحاديث الصحيحة وجب الإيمان به، بلا تفويض ولا تأويل كونهما يتعارضان مع الإثبات، على ما أفاده ابن حجر في الفتوح ٤٦٣/ ١٣.

الوجه الرابع عشر: أن في قول الأشاعرة: (إنه يلزم من الحرف والصوت إثبات جارحة)، يرد عليه- من غير ما سبق-

قوله تعالى عند أمره السماء والأرض أن تأتياه، (قَالَا أَتَيْنَا طَائِفِينَ) (فصلت/ ١١)، وليس لهما جوارح، كما يلزمهم من هذا الإلزام أن يكون إثبات السمع والبصر- وهما مما أثبتوه بحقه تعالى ضمن صفات المعاني- بجارحتين.

الوجه الخامس عشر: كما يَرُدُّ على التذرع بجواز القول بالحدوث «في مقام التعليم» كون اللفظ الذي نقرؤه حادثاً على ما صرح بذلك البيجوري في شرحه على الجوهرة ص ٧٩- إضافة لما ذكرهنا- : أن هذا مفض إلى القول بخلق القرآن، ومن هنا كان الحسم والرد من قبل الإمام أحمد- وهو في إبانة ابن بطه ٣/ ٣٧٣- بأن: «القرآن كلام الله غير مخلوق بكل جهة وعلى كل تصريح، وليس من الله شيء مخلوق، ولا يُخاصم في هذا ولا يُتكلم، ولا أرى المراء والجدال فيه»ـ.

٢- دحض أئمة السنة معتقد الأشاعرة في قولهم: (إن كلام الله معنى واحد قائم بنفسه، وأن ما في التنزيل عبارة عنه)، أما ادعاؤهم أن (كلام الله معنى واحد) بزعم: أن تعدده من لوازم الحدوث وهو منزه عنها، وما يفهم من كلام الأشاعرة من أن حقائق قصص الأنبياء والأوامر والنواهي في القرآن واحدة، وأن حقائق القرآن والتوراة والإنجيل كلها واحدة، إذا عُبر عنه بالعربية كان قرآناً وإذا عُبر عنه بالعبرية كان توراة وإذا عُبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً.. الخ.. فجوابه:

أنه يلزم على كلامهم أن تكون الصفات السبع التي يثبتونها، كلها واحدة وحقيقتها واحدة، إذ الكلام واحدة منها، فتكون حقيقة (القدرة) هي حقيقة (العلم) وهي حقيقة (الكلام) وهكذا، بل

يلزم أن نقول: إن حقيقة الصفات هي حقيقة الذات، وهذا فاسد عند جمهور العقلاء، إذ تصور هذا القول يوجب العلم بفسادهم.. ذلك أن لو قالوا: إن موسى سمع كلام الله كله فقد لزم أن يكون قد علم علم الله، وإن قالوا: قد سمع بعضه فقد تبعض.. ولو جوزوا أن تكون حقيقة الخبر عن كل مخبر عنه، هي: حقيقة الأمر بكل مأمور وحقيقة النهي عن كل منهي عنه، وأن حقيقة الأمر أو النهي هو حقيقة الخبر، للزمهم- كما قلنا- أن يجوزوا أن تكون حقيقة العلم هي حقيقة القدرة وحقيقة القدرة هي حقيقة الإرادة.. وإن أجابوا بأن التعلق في لغة العرب مختلف، وأن تعلق الكلام يغير تعلق العلم، فردده: أن اللغة تدل على: أن الكلام لا يكون إلا بمن قام به الكلام حقيقة، وأن حقيقة الكلام أن يكون بالألفاظ.

وفي بيان خطورة ما فاه به الأشاعرة، يقول ابن أبي العزص ١٢٢ في رد كلامهم- القاضي بأن معنى كلام الله واحد، لا يتصور سماعه منه، وأن المسموع المنزل المقروء، والمكتوب في المصاحف وسائر الكتب المنزلة، ليس كلام الله على الحقيقة ولا هو صفة له ولا قائماً بذاته، وإنما هو عبارة عنه:- «لا شك أن من قال: (إن كلام الله معنى واحد قائم بنفسه تعالى، وإن المتلو المحفوظ المكتوب المسموع من القارئ حكاية كلام الله وهو مخلوق)، فقد قال بخلق القرآن في المعنى وهو لا يشعر، فإن الله تعالى يقول: (قُلْ لِّي أَجْمَعَتِ الْآدَمُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِبَيِّنَةٍ هَذَا الْقُرْآنَ إِلَّا يَأْتُونَ بِبَيِّنَةٍ، وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً) (الإسراء / ٨٨)، أفتراه سبحانه يشير

إلى ما في نفسه أو إلى هذا المتلو المسموع، مع أنه مما لا يشك فيه أن الإشارة إنما هي إلى هذا المتلو المسموع، إذ ما في ذات الله غير مشار إليه ولا منزل ولا متلو ولا مسموع؟.

ثم إن قوله: (لا يأتون بمثله)، أفتراه يقول: لا يأتون بمثل ما في نفسي مما لم يسمعه ولم يعرفوه، وما في نفس الباري لا حيلة إلى الوصول إليه ولا إلى الوقوف عليه؟، فإن قالوا: (إنما أشار إلى حكاية ما في نفسه وعبارته، وهو المتلو المكتوب المسموع، فأما ما يشير إلى ذاته فلا)، فهذا صريح القول بأن القرآن مخلوق، كون حكاية الشيء مثله وشبهه، وهذا تصريح بأن صفات الله تعالى محكية، ولو كانت هذه التلاوة حكاية لكان الناس قد أتوا بمثل كلام الله، فأين عجزهم؟ بل ويكون التالي- في زعمهم- قد حكا بصوت وحرف ما ليس بصوت وحرف، وليس القرآن إلا سوراً مسورة، وآيات مسطرة، في صحف مطهرة، قال تعالى: (قَالُوا بِمَثَرٍ شَرٍّ مِمَّا فُتِنْتُمْ بِهِ مُنْذِرَةً) (هود / ١٣)، (قُلْ هُوَ مَائِدَتُ يَسْتَفْتِي فِي صُورِ الْبَيْتِ أَوْفُوا الْفَيْءَ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) (النساء / ٥٩)، (وَصُورُ الْبَيْتِ) (النساء / ٥٩)، وفي الحديث: (يكتب لمن قرأ بكل حرف عشر حسنة) كما في رواية الترمذي من حديث ابن مسعود، قال عليه السلام: (أما إني لا أقول «آلم» حرف، ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف)، وهو المحفوظ في صدور الحافظين، المسموع من ألسن التالين، قال الشيخ النسفي المفسر: (إن القرآن اسم للنظم والمعنى)، وكذا قال غيره من أهل الأصول..

والى لقاء آخر.. والحمد لله رب العالمين.

سلام على إبراهيم

د. سامر علي محمد دارة

سنة النشر: ١٤٤١ هـ
جامعة القصيم للدراسات الإسلامية

تعالى: ﴿وَبَارِكْ وَسَلِّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (هود: ٧٣).

سلام خلف إبراهيم عليه السلام
حفظه وذريته قال تعالى: ﴿

سَلَامٌ عَلَيْكَ﴾ (البقرة: ١٢٨).

سلام داخل نفس إبراهيم عليه السلام
فسكنت قال تعالى: ﴿

الصفاء: ٩٩﴾.

سلام هي حياة إبراهيم عليه السلام
قال تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (الأنعام: ١٦٢).

سلام يثبته يوم القيامة قال تعالى: ﴿

الشعراء: ٨٧﴾.

سلام من الله السلام على إبراهيم عليه
السلام ومن اتبعه، سلام من الله السلام على
محمد صلى الله عليه وسلم ومن اتبعه قال
تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (الأنعام: ١٦١).

سلام من الله على أهل الجنة بقوله:

إن الحمد لله نحمده ونستعينه
ونستهديه. ونستلهمه سبحانه الرشيد
والصواب. ونعوذ به من شرور أنفسنا ومن
سيئات أعمالنا. وأشهد ألا إله إلا الله
وحدود لا شريك له. وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله صلى الله عليه وسلم.

سلام على إبراهيم

لما نسمع لفظة السلام نهضوا للسلام
النفسي، للسلام الأمن المطمئن، للسلام
السامي مع الروح، للسلام الهادي للصواب.
السلام الذي يخلص من الهم
والحزن، ويطلب ويتمنى النجاة والبقاء
والاستخلاف، ويتمنى السلامة في الدنيا
والنجاة في الآخرة.

استحق إبراهيم عليه السلام من الله
(السلام) قال تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (البقرة: ١٢٨).
(الصفاء: ١٠٩-١١١).

من يتدبر الآية بقلبه يجد أن السلام
مكافأة من الله لإبراهيم عليه السلام على
إحسانه وتمايم عبوديته؛ وذلك بإثبات
مرتبة الإحسان والإيمان لإبراهيم عليه
السلام.

سلام على إبراهيم عليه السلام وعلى
آل بيته وأنزل عليهم البركة والرحمة، قال

وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَدَقْتُمْ فِيمَنْ عَمِلَ النَّارُ ، (الرعد: ٢٤).

ففي الحديث: (نادى المنادي مرة، يا أهل الجنة! إن لكم موعداً عند الله يريد أن يُجزئكموه، فيقولون-وقد رضوا بما أتاهم من النعيم-: ألم يثقل موازيننا سبحانه ويحمد؟ ألم يزحزحنا عن النار؟ ألم يدخلنا الجنة؟ ألم يبيض وجوهنا؟ فبينما هم كذلك إذ سطع لهم نور أشرفت له الجنة، فرفعوا رؤوسهم؛ فإذا الجبار جل جلاله وتقديست أسماؤه قد أشرف عليهم من فوقهم، وقال: يا أهل الجنة! سلام عليكم، فيردون بصوت واحد: اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام).

ثم من الله على إبراهيم بالسلام أولاً؛ لأنه من المحسنين (كان مراقباً لله، كان خائفاً من الله، كان ملتزماً بأمر الله منفذاً لشرع الله).

فأصبح من المحسنين.. بل تجاوز درجة الإحسان وارتقى إلى درجة الاطمئنان، فالعبد يرتقي بإيمانه من مرحلة الإسلام إلى مرحلة الإيمان إلى مرحلة الإحسان ثم مرحلة الاطمئنان.

يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْعَثُ رَبِّي أَرْبَى كَيْفَ تَحْيِي الْمَوْتَى قَالَ

يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْعَثُ رَبِّي أَرْبَى كَيْفَ تَحْيِي الْمَوْتَى قَالَ

جزءاً ثم ادعهن يا قبيلك

(البقرة: ٢٦٠).

الاطمئنان مرحلة عليا ما وصل إليها إلا مقرب من الله؛ لذا ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "نحن أحق بالثبث من إبراهيم إذ قال: "رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي". قال: "ويزحّم الله لوطاً، لقد كان يأوي إلى ركن شديد، ولو لبثت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي".

خلاصة القول في سبب التكريم والرفعة

تجدها في قوله تعالى: «إِنَّهُ بِعِبَادِنَا الْغُفُورِينَ» (الصافات: ٨١)؛ لأن أعلى الرتب وأرفع المقامات تجدها في التذلل لله أي في مقام (العبودية).

أثبت الله مقام العبودية لإبراهيم عليه السلام مع مرتبة الإيمان الملازمة للاطمئنان، كذلك شرف نبينا وأثبت له مقام العبودية فمن يطالع أول أمر في القرآن في سورة البقرة كان الأمر بالعبودية لله: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» (البقرة: ٢١). يتضمن أن يكون الإنسان عبداً لله، هذه العبودية من البشر للبشر ذل، ومن البشر لله تعالى عز وتشريف.

في مقام الإعجاز أثبت مقام العبودية للنبي صلى الله عليه وسلم: «سُبْحَنَ الَّذِي أُنْزِلَتْ بِهِ حَقٌّ لَا يَمِيزُ السَّجْدَ الْحَرَامَ إِلَى السَّجْدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِزَيْنِهِ مِنْ بَيْنِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» (الإسراء: ١).

في مقام التكليف أثبت مقام العبودية للنبي صلى الله عليه وسلم: «وَلَمَّا دُلِلَّ اللَّهُ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَكُونُ لَكُمْ مِنْهُ آيَاتٌ وَلَذِكْرُ الْفَرَقَانِ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا» (الفرقان: ١).

في مقام الحرب أثبت العبودية للنبي صلى الله عليه وسلم: «وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَى عَبْدٍ يَوْمَ الْفَرَقَانِ يَوْمَ أَتَى الْجَمْعَانِ» (الأنفال: ٤١).

في مقام الدعوة أيضاً أثبت له العبودية: «وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُوا عَلَيْهِ لَبِئًا» (الجن: ١٩).

فما العبودية؟
العبودية: هي اسم جامع لما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة.

هيا تتدبر مقام العبودية بين التعايش والإيمان؛ قال تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام: «وَإِنَّمَا عُدُّوا لِي إِلَّا رَبَّ الْمَلَائِكَةِ» (الشعراء: ٧٧)؛ لن أقرب لهذه الأصنام

وهذه الآلهة المزعومة، ولن أعترف بها
فكلها أعداء لي وليس لي معبود إلا الله
(رب العالمين) رب عالم الإنس، وعالم الجن،
وعالم الطير والحيوان، رب السماوات السبع
ومن فيهن والأرضين السبع ومن فيهن، وما
نعلم وما لا نعلم فهو رب العالمين.

«وَأَلْهَى خَلْقِي فَهُوَ يَهْدِي» (الشعراء: ٧٨).

إنه الخالق؛ الذي أوجدنا من العدم.
قال تعالى: «...»

(الواقعة: ٥٨-٦٠).

«وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ»
(الزمر: ٦٢). - (المتحرك وغير المتحرك -
الجماد والإنسان الزرع والثمار...).

«وَاللَّهُمَّ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ
شَيْءٍ وَفَاعَلَهُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» (الأنعام: ١٠٢).

«وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ
مِثْلِكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَ»
نذكر (فاطر: ٣).

فهو يهدين (يهديني) صاحب الهداية؛
الذي خلقتني ههنا فاصطفاني واجتبانني
ورضي عني وقرّني ويسر لي طاعته، وفي
بيته (مسجده) أجلسني، وفي صلواته
قرّني، جعلني ملتزماً بأحكامه ولأوامره
ونواهيه منفذاً ومجتنباً.

«مَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ أَنْ يُهْدِيَهُ يَهْدِهِ يَهْدِهِ لَمْ يَكُنْ
يُرَدُّ أَنْ يُهْدِيَهُ يَهْدِيَهُ يَهْدِيَهُ يَهْدِيَهُ يَهْدِيَهُ
فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا
يُؤْمِنُونَ» (الأنعام: ١٢٥). ففي الحديث:
(ما من مولود يولد إلا على الفطرة فأبواه
يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه).

قال تعالى: «يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»
(البقرة: ١٤٢). «وَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ تَأْمِنَهُمْ وَيُذْهِبُ عَنْهُمْ
لَحْنَهُمْ» (محمد: ٥٦).

تلمح أسلوب الاختصاص في كلام
إبراهيم عليه السلام عن نفسه كأنه يتلذذ
بهذه الصفات ويتعبد لله بهذه النعم.

«وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي» (الشعراء: ٧٩).
الإطعام من الله... وهو الرزاق الذي
أرشدني للزرع وهو من أرشدني للطعام.
«قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ وَبِ
أُيُتَاكُمْ لَقَدْ هَدَى أَوْ فِي سَبِيلِ ثَبِتْ» (سبأ: ٢٤).

ثم قال: «وَلَقَدْ مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي»
(الشعراء: ٨٠)؛ هنا تأدب إبراهيم عليه
السلام فقال: مرضت (نسب المرض
لنفسه). والشفاء من الله علماً بأن الكل من
الله ففي الحديث: «ما أنزل الله داءً إلا أنزل
له دواءً علمه من علمه وجهله من جهله»؛
فالمرض من الله، والشفاء من الله، والمثوبة
من الله لقول نبيه: (حتى الشوكة يشاكها
المؤمن).

سبحانه وتعالى (النافع الضار) لكن
إبراهيم عليه السلام نسب المرض لنفسه،
والشفاء إلى الله.

«وَالَّذِي يُبَيِّنُ لِي مَخْرَجِي» (الشعراء: ٨١).
فلا بد لهذه الحياة من نهاية، ولا بد
لهذه العقود أن تنقسط، عقد العمر أولاً ثم
عقد الحياة.

الإيمان بالبعث يمر الإنسان بمراحله
الست: (موت، ثم قبر، ثم بعث، ثم نشر،
ثم حساب، ثم- جنة أو نار-).

قال تعالى: «يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يَرَوْنَهَا كَأَنَّهَا
دُخَانٌ أُصْغِرُهَا بَخَرٌ يَخْرُجُونَ» (المعارج: ٤٣).
«وَالَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ أَجْرَةٌ مُنْجِيَةٌ» (القمر: ٧).

ثم يجتمع الجميع عند الله «وَكُلُّهُمْ إِلَيْهِ
يَوْمَ الْآخِرَةِ فَرْدٌ» (مريم: ٩٥)؛ فتكون الرحمة
الربانية، والعضو الإلهي؛ فتكون الحياة
الأبدية في الجنة إن شاء الله؛ «وَالَّذِي أَلْمَنَ
أَنْ يَفْجُرَ لِي Χَلِيقَتِي يَوْمَ الدِّينِ» (الشعراء: ٨٢).

أنا عند ظن عبدي بي، ومن جميل
حسن الظن الإصرار على الله في الدعاء
والانطراح على أعتابه، والقسم على الله
والإلحاح على الله، فإن الله يحب أن يطرق
العبد بابه.

طلب الغفران من الغفار أي التوبة، لكن وما هي خطيئة إبراهيم عليه السلام؟ إنها مواقف ثلاثة تأملها، (لما أراد حاكم مصر أن يأخذ زوجته سارة قال: هي أختي)، (لما سألوه من كسر الأصنام قال: بل فعله كبيرهم هذا)، (الثالثة لما طلب منه أصحابه التنزه وهو لا يجلس في مجالس شرك فتحجج، وقال: إني سقيم).

أطمع يا رب أن تغفر لي ذنبي قبل يوم الدين، قبل يوم الحساب، قبل رد المظالم قبل يوم العرض.

بعد الإقرار التام بالالوهية والربوبية والتوحيد الخالص يفضل الدعاء مظنة القبول؛ لذا قال إبراهيم عليه السلام: «رَبِّ مَبِّ لِي حُصْكَاءَ وَآلِجَنِّي بِالْقَبْلِ» (الشعراء: ٨٣)، حكماً أي علماً أي ديناً أي التزاماً أي ختاماً بالهداية وارزقني صحبة الصالحين وختامي مع الصالحين، فالمرء على دين خليله فلينظر أحداكم من يخال. والصاحب صاحب وصاحبك من ذكرك بالله حاله، ونهاك عن معصية الله مقاله.

ثم قال: «وَجْعَلْ لِي إِسَاءَةً صِنْفٍ فِي الْآخِرِينَ» (الشعراء: ٨٤)، واجعل لي ذكراً طيباً في آثري وبين الناس ممن يأتون بعد موتي، (ففي الحديث: سبع يجري للعبد أجرهن وهو في قبره بعد موته، من علم علماً، أو أجرى نهراً، أو حضر بشراً، أو غرس نخلاً، أو بنى مسجداً، أو ورث مصحفاً، أو ترك ولداً يستغفر له بعد موته).

«وَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ» (الشعراء: ٨٥)، يا رب بعد الذكر الحسن والثناء الجميل، اللهم لا رياء، اجعلني من سكان جنة النعيم فضلاً منك ورحمة منك يا رب العالمين.

«وَأَعِزَّنِي لِلَّهِ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ» (الشعراء: ٨٦)، ربنا اغفر لي ولوالدي... وهذا مما رجع عنه إبراهيم، عليه السلام، كما قال تعالى: «وَمَا كُنَّا نَسْتَفْتَاكَ إِبرَاهِيمَ لِأَمْرٍ مِنْهُمْ عَنْ مَرْعَدَةٍ وَعَدَمَ إِجَاءِ فَلَمَّا وَسَّخَصْنَا إِلَيْهِ»

نَرَأَيْنَهُ أَنْ إِبْرَاهِيمَ لأَرْءَاهُ حَلِيمٌ» (التوبة: ١١٤). لكن «وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ» (لقمان: ١٥)، لكن لهما حقوق كبيرة لا يتسع المقال لذكرها، وأحيلك لسورة الأحقاف أرجو أن تتناول المصحف الآن وتطالع الآيات (١٥ - ١٩)،

«وَلَا تَحْزَنْ يَوْمَ يَمْشُونَ» (الشعراء: ٨٧). يا رب لا تخزني يوم القيامة؛ أي في والدي؛ ففي حديث أبي هريرة يلقي إبراهيم أباه أَرَزَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وعلى وجه أَرَزَ قَتَرَةً وغبرة. فيقول له إبراهيم: ألم أقل لك لا تعصني؟ فيقول أبوه: فاليوم لا أعصيك، فيقول إبراهيم: يا رب! إنك وعدتني أن لا تخزيني يوم يبعثون، وأي خزي أخزى من أبي الأبعد؟ فيقول الله: إني حرمت الجنة على الكافرين، فيقال: يا إبراهيم! انظر ما بين رجلِك! فينظر فإذا هو يذبح ملتطخ، فيؤخذ بقوائمه، فيلقى في النار.

«يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ» (الشعراء: ٨٨)، يوم لا ينفع المال، ولن يكون صاداً ولا مانعاً من عذاب الله، ولا البنون إلا من صلح قلبه ودينه وعمله وأثره ودعوته فسينفع والده ووالدته.

«وَالْأَمِّنَ أَنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ سَلِيمٌ» (الشعراء: ٨٩)، الاستثناء هنا لصاحب القلب الموحد، القلب السليم، القلب الخالي من الدنس ومن الشرك ومن سبب الاعتقاد، ومن التصور الخاطئ تجاه الشرع والشرعية، واتهام السنة بالتقصير أو النقصان، أو التجهيل أو التأخر.

القلب السليم الذي يعتقد سلامة المنهج، وسلامة المعتقد، فإما حياة نظم الوحي سيرها وإلا فموت لا يسر الأعادي. اللهم ارزقنا العبودية التامة، والسلام الأمن، والسكينة والسعادة يوم القيامة... اللهم آمين.

هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

إعلام أهل

الديانة بوجوب

أداء الأمانة

الحمد لله حمدا لا ينقذ، أفضل

ما ينبغي أن يُحمد، وصلى

الله وسلم على نبيينا محمد؛

آله وصحبه ومن تعبد

بما احسن، اللهم اغفر لي

وآلتي وأمتي وأهل بيتي

ووضع لهم

في سخط التي بها يحيون؛

فإن تمسكوا بها فازوا وسعدوا؛

وإن طر حرجها

فليس بمرحوم، وأحسن

الصلوات على سيدنا محمد

والسلام، اللهم اغفر لي

وآلتي وأمتي وأهل بيتي

والسلام، اللهم اغفر لي

الوقفه الأولى: معنى الأمانة لغة واصطلاحاً؛

معنى الأمانة لغة:

الأمانة ضد الخيانة، وأصل الأمن، طمأنينة النفس وزوال الخوف، والأمانة مصدر أمن بالكسر أمانة فهو أمين، ثم استعمل المصدر في الأعيان مجازاً، ف قيل الوديعة أمانة ونحوه، والجمع أمانات، فالأمانة اسم لما يؤمن عليه الإنسان، نحو قوله تعالى: «وَتَحَوَّلُوا عَنْكُمْ» (الأنفال، ٢٧)، أي: ما ائتمنتم عليه، وقوله: «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» (الأحزاب، ٧٢).

معنى الأمانة اصطلاحاً:

الأمانة، عرّفها الجاحظ-رحمه الله- في «تهذيب الأخلاق» بقوله: «التَّعَفُّفُ عَمَّا يَتَصَرَّفُ الْإِنْسَانُ فِيهِ مِنْ مَالٍ وَغَيْرِهِ، وَمَا يُوَثَّقُ بِهِ عَلَيْهِ مِنَ الْأَعْرَاضِ وَالْجُرْمِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ، وَرَدُّ مَا يَسْتَوْدِعُ إِلَى مَوْدِعِهِ..» والأمانة تأتي في القرآن، ويُرَادُ بها عدة أمور، ذكرها ابن الجوزي-رحمه الله- في كتابه «نزهة الأعين النواظر» نقلاً عن بعض المفسرين:

الأول: الفرائض، ومنه قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْوِلُوا إِلَهُ وَالرَّسُولَ وَتَحَوَّلُوا عَنْكُمْ» (الأنفال، ٢٧).

الثاني: الوديعة، ومنه قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا» (النساء، ٥٨).

الثالث: العفة، ومنه قوله تعالى: «إِنَّكَ خَيْرٌ مَن اسْتَعْتَرَفَ الْقَوْمَ الْأَمِينُ» (القصاص، ٢٦).

وهذا في شأن موسى عليه السلام؛ فالأمانة شرط أساس لا مصطفىء الرسل بالرسالة.

الرابع، ما يؤتمن عليه الملائكة والرسل في التبليغ عن الله، قال تعالى حاكياً عن جبريل عليه السلام أمين الوحي الذي ينزل بالوحي على أنبيائه: «نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ» (الشعراء، ١٩٣).

قال ابن كثير في تفسيره: «هو جبريل-عليه السلام- أمين الوحي. وقد وصفه الله بذلك في قوله: «وَلَهُ نَزِيلٌ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» (٣٣) عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ» (الشعراء، ١٩٤-١٩٢).

الوقفه الثانية: صفات الأمانة في القرآن والسنة:

بتتبع الآيات، والأحاديث الصحيحة التي وردت بلفظ الأمانة، ومشتقاتها في القرآن والسنة، أمكن بيان صفاتها المدوحة المترتبة على أدائها، والمذمومة المترتبة على خيانتها، وذلك على التفصيل الآتي:

١- عرض الأمانة على سائر المخلوقات،

فقد عرض الله-سبحانه وتعالى- الأمانة على السموات والأرض والجبال، فأبين أن يحملنها،

محرم ١٤٤١ هـ - العدد ٥٧٧ - السنة التاسعة والأربعون

وأشفقن منها، وحملها الإنسان، قال تعالى: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَخَذْنَ كُلُّهُنَّ بِحَمْلِهَا وَاتَّقَتْنَ يَوْمَئِذٍ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْهِنَّ حُمْرُ النَّارِ فَخَذَّهَا النَّاسُ غَرَضًا وَلَكِنْ آتَيْنَاهُمُ الْبَيِّنَاتِ وَالْحُكْمَ وَالْزُّبُرَ وَالشُّرَكَاةُ وَقَوَّيْنَاهُنَّ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ عَمْرًا زَجِيًّا ۖ ﴾ (الأحزاب: ٧٢ - ٧٣).

قال السعدي -رحمه الله- في تفسيره: تيسير الكريم الرحمن: «عظم تعالى شأن الأمانة، التي انتمن الله عليها المكلفين، التي هي امتثال الأوامر، واجتناب المحارم، في حال السر والخفية، كحال العلانية، وأنه تعالى عرضها على المخلوقات العظيمة، السماوات والأرض والجبال، عرض تخيير لا تحتيم، أنك إن قمت بها وأديتها على وجهها، فلك الثواب، وإن لم تقومي بها، ولم تؤديها فعليك العقاب. (مأين أن يجملنا وأشفقن منها) أي، خوفا أن لا يقيم بما حملن، لا عصيانا لربهن، ولا زهدا في جوابه، وعرضها الله على الإنسان، على ذلك الشرط المذكور، فقبلها، وحملها مع ظلمه وجهه، وحمل هذا الحمل الثقيل، اهـ.

٢- الأمر بإداء الأمانة، وعدم خيانة الخائن، فقد أمر الله المسلمين بإداء الأمانات إلى أهلها، فقال تعالى: ﴿ وَإِذَا عَثَرْتَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نَبَأٌ بَيِّنٌ ۚ بِرَبِّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ ﴾ (النساء: ٥٨).

قال ابن تيمية -رحمه الله- في «السياسة الشرعية»: «قال العلماء: نزلت... في ولاة الأمور، عليهم أن يؤدوا الأمانات إلى أهلها، وإذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل.. وإذا كانت الآية قد أوجبت أداء الأمانات إلى أهلها والحكم بالعدل، فهذان جماع السياسة العادلة والولاية الصالحة، اهـ.

وأمر صلى الله عليه وسلم بمعاملة الخائن بأمانة، وعدم مقابلة خيانتة بخيانة، فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أد الأمانة إلى من ائتمنك، ولا تخن من خانك». (رواه الترمذي وصححه الألباني).

٣- الله عز وجل أعظم من يحفظ الأمانة، فإنه إذا استودع شيئا حفظه، وإذا ائتمن على شيء رعاه حق الرعاية، قال تعالى: ﴿ قُلْ اللَّهُ خَيْرُ حَافِظٍ ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝ ﴾ (يوسف: ٦٤)، وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «إن

الله إذا استودع شيئا حفظه». (رواه المنذري في الترغيب والترهيب، وصححه الألباني).

٤- وأعظم من يحفظ الأمانة من البشر رسول الله صلى الله عليه وسلم،

فعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم بُردان قطريان، وكان إذا جلس فغرق فيهما ثقبلا عليه، وقدم لفلان اليهودي بز من الشام، فقلت: لو أرسلت إليه فاشتريت منه ثوبين إلى ميسرة؟ فأرسل إليه، فقال: قد علمت ما يريد محمد، إنما يريد أن يذهب بعالي، أو يذهب بهما، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كذب قد علم أني من أتقاهم لله وأداهم للأمانة». (رواه النسائي وصححه الألباني).

٥- وذلك لأنه أمين من في السماء، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «بعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهنية في أديم مقروظ، لم تحصل من ترابها، قال: فقسما بين أزيعة نضر، بين عيينة بن بدر، وأقرع بن حابس، وزيد الخيل، والزابع، إما علقمة وإما عامر بن الطفيل، فقال رجل من أصحابه: كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء، قال: فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء. يأتييني خبر السماء صباحا ومساء. قال: فقام رجل غائر العينين، مشرف الوجنتين، ناشز الجبهة، كث اللحية، مخلوق الرأس، مشمر الإزار، فقال يا رسول الله أتق الله، قال: ويلك، أولست أحق أهل الأرض أن يتقي الله قال: ثم ولي الرجل، قال خالد بن الوليد، يا رسول الله، ألا أضرب عنقه؟ قال: لا، لعله أن يكون يصلي فقال خالد: وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم» قال: ثم نظر إليه وهو مقف، فقال: إنه يخرج من ضئضئ هذا قوم يتلون كتاب الله رطباً، لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، وأظنه قال: لنن أذركتهم لأقتلنهم قتل قومود». (رواه البخاري).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

من روائع الماضي

الهجر

والهجرة

والمهاجر

الهجر والهجران، مقارعة الإنسان غيره؛ إما بالبدن أو باللسان أو بالقلب، قال تعالى: ﴿...﴾ (النساء: ٣٤)، فهذا هجر بالبدن، بمعنى عدم القرب في الفراش.

وقال تعالى: ﴿...﴾ (الفرقان: ٣٠)، فهذا هجر بالقلب، أو بالقلب واللسان.

وقال تعالى: ﴿وَأَهْرَاقَهُمْ فَتَبَايَعُوا﴾ (المزمل: ١٠)، وهذا يحتمل هجر القلب أو اللسان أو البدن أو الثلاثة معاً، ومثله قوله تعالى: ﴿وَأَهْجُرْني مَلِيًّا﴾ (مريم: ٤٦)، وأما قوله تعالى: ﴿وَالْأَنْزِلَ قَلْبَهُ﴾ (المدثر: ٥)، فهذا أمر بالمقارعة والمشاركة بالوجوه كلها مع السخط والنفور.

وأما الهجرة التي تحدث عنها القرآن الكريم وسمى أهلها مهاجرين فمعناها: الخروج من دار الكفر إلى دار الإيمان.

أو: انتقال المؤمن بدينه من بلد الفتنة والخوف إلى بلد يأمن فيه على نفسه ودينه، كما حدث في الهجرة إلى الحبشة، وكذلك الهجرة من مكة إلى المدينة.

وقد تحدث العلماء - قديماً - عن الهجرة وما يتعلق بها، وكذلك عن الهجر والمهاجر، ونسوق - هنا - للقارئ الكريم جملة من لطائف المعارف، وفرائد الفوائد، ورؤوس المسائل التي تمس الحاجة إلى معرفتها، بغير تطويل ممل، ولا اختصار مخل!

المسألة الأولى: قال ابن القيم - رحمه الله - (وله): أي للمؤمن - في كل وقت هجرتان: هجرة إلى الله بالطلب والمحبة والعبودية والتوكل، والإنابة والتسليم والتفويض والخوف والرجاء، والإقبال عليه، وصدق اللجوء والافتقار في كل نفس إليه... وهجرة إلى رسوله صلى الله عليه وسلم في حركاته وسكناته الظاهرة والباطنة؛ بحيث تكون موافقة لشرعه الذي هو تفضيل محاب الله ومرضاته، ولا يقبل الله من أحد ديناً سواه، وكل عمل سواه فعيش النفس وحظها لا زاد المعاد!!

المسألة الثانية: ذكر العلامة أبو بكر ابن العربي المالكي - رحمه الله - أنواع السفر التي يسافرها البشر، فنقل عن العلماء تقسيماً بديعاً عجيباً غريباً فقال - رحمه الله - : قسم العلماء رضي الله عنهم الذهاب في الأرض قسمين: هرباً وطلباً!!

فالأول - أي الهرب - ينقسم إلى ستة أقسام:

- ١ - الهجرة: وهي الخروج من دار الحرب إلى دار

الإسلام؛ وكانت فرضاً في أيام النبي صلى الله عليه وسلم؛ وهذه الهجرة باقية مفروضة إلى يوم القيامة والتي انقطعت بالفتح هي القصد إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فإن بقي في دار الحرب عصي؛ ويختلف في حاله - أي حكمه -
٢- الخروج من أرض البدعة؛ قال ابن القاسم: سمعت مالكا يقول: (لا يحل لأحد أن يقيم بأرض يُسب فيها السلف).

٣- الخروج من أرض غلب عليها الحرام؛ فإن طلب الحلال فرض على كل مسلم.

٤- الفرار من الأذية في البدن؛ وذلك فضل من الله أرخص فيه؛ فإذا خشي على نفسه فقد أذن الله له في الخروج عنه، والفرار بنفسه ليخلصها من ذلك المحذور، وأول من فعله إبراهيم عليه السلام؛ فإنه لما خاف من قومه قال: **إِنِّي مُهَاجِرٌ لِّكَ رَبِّ** (العنكبوت: ٢٦).

٥- خوف المرض في البلاد الوُخْمة، والخروج منها إلى الأرض النزهة؛

وقد أذن صلى الله عليه وسلم للرعاة حين استوخموا المدينة أن يخرجوا إلى المسرح (المكان الذي ترعى فيه الأنعام) فيكونوا فيه حتى يصحوا.

وقد استثنى من ذلك الخروج من الطاعون؛ فمنع الله منه بالحديث الصحيح عن نبيه صلى الله عليه وسلم.

٦- الفرار خوف الأذية في المال؛ فإن حرمة مال المسلم كحرمة دمه، والأهل مثله وأوكد...

وأما قسم الطلب - أي القسم الثاني - فينقسم قسمين: طلب دين، وطلب دنيا، فأما طلب الدين فيتمدد بتعدد أنواعه إلى تسعة أقسام:

١- سفر العبادة؛ قال الله تعالى: **أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ بِنُظُرٍ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ** (الروم: ٩) وهو كثير.

٢- السفر للحج، والأول وإن كان ندباً - أي مستحب - فهذا فرض.

٣- سفر الجهاد، وله أحكامه.

٤- سفر المعاش؛ فقد يتعذر على الرجل معاشه مع الإقامة فيخرج في طلبه لا يزيد عليه من صيد أو احتطاب أو احتشاش فهو فرض عليه؛

٥- سفر التجارة والكسب الزائد على القوت، وذلك جائز بفضل الله سبحانه وتعالى؛ قال الله تعالى: .

فَمَنَّا مِنْ رَبِّكَ (البقرة: ١٩٨) يعني التجارة، وهي نعمة من الله بها في سفر الحج؛ فكيف إذا انقردت؟

٦- السفر في طلب العلم؛ وهو مشهور. (يعني في زمانه، وليس زماننا).

٧- قصد البقاء؛ قال صلى الله عليه وسلم: لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد..

٨- السفر للثغور للرياض بها وتكثير سوادها للذب عنها.

٩- زيارة الإخوة والمحبة في الله تعالى؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «زار رجل أخاً له في قرية، فأرصد الله له ملكاً على مدرجته، فقال: أين تريد؟ فقال: أريد أخاً لي في هذه القرية، قال: هل لك من نعمة تربئها عليه؟ قال: لا، غير أبي أحببته في الله عز وجل، قال: فإني رسول الله إليك بأن الله قد أحبك كما أحببته فيه». رواه مسلم وغيره.

الثالثة، قال الخطابي - رحمه الله - (كانت الهجرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أول الإسلام مطلوبة، ثم افترست - أي صارت فرضاً - لما هاجر إلى المدينة، للقتال معه صلى الله عليه وسلم، وتعلم شرائع الدين، وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع الموالاة بين من هاجر ومن لم يهاجر، فقال تعالى: .

مَثْوًى لِّمَن هَاجَرَ وَمَا لِّكُم مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ (الأنفال: ٧٢)، فلما فتحت مكة، ودخل الناس في الإسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب). اهـ.

قال البغوي في «شرح السنة»، وهو يجمع بين انقطاع الهجرة واستمرارها، قال: لا هجرة بعد الفتح؛ أي من مكة إلى المدينة، ولا تنقطع الهجرة من دار الكفر في حق من أسلم إلى دار الإسلام.

وقال الماوردي: (إذا قدر على إظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار إسلام؛ فالإقامة فيها أفضل من الرحلة منها لما يترجى من دخول غيره في الإسلام).

الرابعة، قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في بيان معنى (لا هجرة بعد الفتح) من صحيح البخاري: (لا تجب الهجرة من بلد قد فتحه المسلمون، أما قبل فتح البلد فمن به من المسلمين أحد ثلاثة؛

الأول: قادر على الهجرة منها لا يمكنه إظهار دينه، ولا أداء واجباته فالهجرة منه واجبة.

الثاني: قادر لكنه يمكنه إظهار دينه وأداء واجباته فمستحبة لتكثير المسلمين بها- أي البلد الذي سيهاجر إليه- ومعونتهم، وجهاد الكفار والأمن من غدرهم، والراحة من رؤية المنكر بينهم.

الثالث: عاجز بعذر من أسر أو مرض أو غيره فتجوز له الإقامة، فإن حمل على نفسه، وتكلف الخروج منها أجر). اهـ. من فتح الباري.

الخامسة: قال ابن مفلح- رحمه الله- في بيان حكم هجر أهل المعاصي: يُسَنُّ هجر من هجر بالمعاصي الفعلية والقولية والاعتقادية، وقيل: يجب إن ارتدع به، وإلا كان مستحباً، وقيل: يجب هجره مطلقاً إلا من السلام بعد ثلاثة أيام، وقيل: ترك السلام على من هجر بالمعاصي حتى يتوب منها فرض كفاية، ويكره لبقية الناس تركه.

أما غير المجاهر بالمعاصي، وهو من يفعل المعصية سرّاً فقد سئل الإمام أحمد: إذا علم من الرجل الفجور أنخبر به الناس؟ قال: لا، بل يستر عليه إلا أن يكون داعية. وقال القاضي: فإن كان يستتر بالمعاصي فظاهر كلام أحمد أنه لا يهجر.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية- رحمه الله-: (المستتر بالمنكر ينكر عليه ويستتر عليه، والمظهر للمنكر يجب الإنكار عليه علانية، ولا يبقى له غيبة). وذكر المهدوي في «تفسيره»: إنه لا ينبغي لأحد أن يتجسس على أحد من المسلمين، فإن اطلع منه على ريبة وجب أن يسترها ويعظه مع ذلك ويخوفه بالله تعالى).

أما هجر المسلم العدل في اعتقاده وأفعاله فقد ذكر العلماء أنه من كبائر الذنوب؛ الحديث: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث...» الحديث، ومعلوم أن السنة الصحيحة قد نهت عن المعادة والمقاطعة، وأوجبت على المسلم أن يكون حبه في الله، ويقضه في الله. وقال النووي في «شرح مسلم»: قال العلماء رضي الله عنهم: إنما عفي عنها في الثلاثة؛ لأن الأدمي مجبول على الغضب وسوء الخلق، ونحو ذلك فعفي عنها في الثلاث ليزول ذلك العارض.

والهجر المحرم يزول بالسلام، ولا ينبغي له أن يترك كلامه بعد السلام عليه، وظاهر كلام

الإمام أحمد- كما نقله العلماء- أنه لا يخرج من الهجرة بمجرد السلام، بل يعود إلى حاله مع المهجور قبل الهجرة...

السادسة: قال العلامة محب الدين الخطيب- رحمه الله-: نحن محتاجون اليوم- من معاني الهجرة وأهدافها وحكماتها- إلى أن نتخلع في بيوتنا عن الآداب التي تخالف الإسلام، وأن نعيد إلى هذه البيوت الصدق والصراحة والنبل والاستقامة والاعتدال والمحبة والتعاون على الخير. فالبيت الإسلامي وطن إسلامي، بل هو دولة إسلامية، وقبل أن أتبيح فأنتقد ما خرج عن دائرتي من بينات لا يفيدها انتقادي شيئاً، يجب عليّ أن أبدأ بمملكتي التي هي بيتي فأهاجر أنا ومن فيه من زوجة وبنات وبنين إلى ما يحبه الله من الصدق، هارين من الكذب الذي يكرهه الله ويلعن أهله في صريح كتابه، ويجب أن أتخلع أنا وأهل بيتي من رذيلتي الإفراط والتفريط فنكون معتدلين في كل شيء؛ لأن الاعتدال ميزان الإسلام، ويجب أن نحب أنظمة الإسلام وأدابه محبة تمازج دماءنا، فتتحري هذه الأنظمة في أخلاقنا وأحوالنا وتصرفاتنا ومعاملة بعضنا لبعض، (هاجرين) كل ما خالفها مما اقتبسناه عن الأغيار وخذلنا به مقاصد الإسلام فضيعنا أغراضه الجوهرية.

إذا تربينا في بيوتنا على محبة الأنظمة الإسلامية، وتواصل ذلك في أذواقنا وميولنا، وتعودنا العمل به في مختلف ضروب الحياة، فشا العمل به حينئذ من البيوت إلى الأسواق والأندية والمجتمعات ودواوين الحكم، فإلى الهجرة أيها المسلمون...

إلى هجر الخطايا والذنوب في أعمالنا، وأخلاقنا، وتصرفاتنا.

إلى هجر ما يخالف أنظمة الإسلام في بيوتنا، وما نقوم به من أعمالنا.

إلى هجر الضعف والعطالة والإهمال والسرف والكذب والرياء ووضع الأشياء في غير مواضعها. إلى هجر الأنانية والصغار والسقاسف مما أراد نبي الرحمة أن يطهر منه نفوس أمته، حتى تكون خيراً أمة أخرجت للناس كما أراد الله لها. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله وصحبه.



ماذا بعد الحج ووداع عام؟

عبد الله أحمد الأقرع

عدد ١٤٤١ هـ

للأنصاري، «وأما طوافك بالبيت بعد ذلك، فإنك تطوف ولا ذنب لك، يأتي ملك حتى يضع يديه بين كتفك فيقول: «عمل فيما تستقبل فقد عُفِرَ لك ما مضى». (جزء من حديث صحيح الترغيب والترهيب رقم ١١١٢).

وها أنت أيها الحاج تعود بصحيفة نقية لا ذنب فيها وإنما تعمل فيما تستقبل من عمرك من عمل صالح تزين به تلك الصحيفة النقية، ولقد شهدت المشاهد والمشاعر، وجددت العهد مع الله في كل نسك من المناسك، ولكأنك تصغي لسمع آية الكمال والإتمام، إكمال الدين وإتمام النعمة، حيث أنزلها الله على رسوله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعرفات: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» (المائدة: ٣).

والدين الكامل لا يقبل زيادة، والنعمة التامة لا يجوز نقصانها وما ارتضاه لنا لا بديل عنه أبداً، وها أنت أيها الحاج قد أعلنت التوبة لله وأشهدته عليها، وأرقت دموع الندم في تلك المشاعر، وعاهدت ربك أن توحده بالعبادة، وأن تفرده بالعمل الخالص لوجهه، وربما يُحِصِصُ صوتك

الحمد لله الكريم المنان، واسع الفضل والإحسان، وأصلي وأسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد:

فلقد مرت على المسلمين قبل أيام عبادة من أجل العبادات، هي الحج إلى بيت الله الحرام، أقبلوا فيها على ربهم جل في علاه، مهللين مكبرين، داعين ومستغفرين، راجين من الله الرحيم أن يمحو عنهم السيئات، ويرفع لهم الدرجات كما وعدهم سبحانه وتعالى بذلك على لسان رسوله الكريم ونبيه الأمين حيث قال عليه الصلاة والسلام: «مَنْ حَجَّ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ، رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ». متفق عليه.

كما وعدهم سبحانه بدخول الجنات، فقال المبلغ عن رب الأرض والسموات صلى الله عليه وسلم: «الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة». متفق عليه. فها له من فضل وإحسان وامتنان من رب البريات بمغفرة الذنوب ورفع الدرجات.

والآن قد قوضت في الحج خيامه، وانتهت أيامه، وولى الحجاج وجوههم شطر أوطانهم وبلدانهم، والسؤال الذي يطرح نفسه في هذه الآونة، وماذا بعد الحج؟ ماذا بعد محو السيئات ورفع الدرجات، وقد قال صلى الله عليه وسلم



بهذا العهد مع الله: «ليبك اللهم ليك، ليك لا شريك لك ليك، إن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك». فأوف بعهدك وحافظ على توبتك، وانظر ماذا تصنع في صحيفتك، احذر كل الحذر أن تنقض عهدك مع الله، احذر كل الحذر أن تُدنس صحيفة تعبت على تنقيتها.

احذر كل الحذر أن تكون ممن عناهم الله بقوله: « وَمَنْ مِّنْ عَهْدِ اللَّهِ لَمِثٌ مَّا نَتَنَا مِنْ فَضْلِهِ لَصَدَقَ وَلِتُكُونَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ جَاءُوا بِهِمْ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مَرْضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي آلِهِمْ إِنَّ بَرِيءَ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ (التوبة: ٧٥-٧٧).

هَبْأَيَّ حُجَّ رُجْعٍ مِّنْ دُنْسِ الْعَقِيدَةِ بِضُرُوبِ
الْإِشْرَاقِ، وَلَوْثَا بِأَلْوَانِ الْبَدْعِ وَالْمُحَدَّثَاتِ؟
بَأَيِّ حُجَّ رُجْعٍ مِّنْ هَدَمِ دِينِهِ بِتَرْكِ عَمُودِهِ وَهُوَ
الْصَّلَاةُ؟ بَأَيِّ حُجَّ رُجْعٍ مِّنْ أَصْرٍ عَلَى مَا يَتَعَاطَى
مِنْ مُحَرَّمَاتٍ، فَلَمْ يَمْنَعْهُ حُجَّةُ عَمَّا كَانَ
يَقْتَرِفُ مِنْ رِيَا أَوْ تَعَاطٍ لِّلْمُسْكِرَاتِ وَالْمُخَدَّرَاتِ،
أَوْ تَعَامُلٍ بِالْفُشِّ وَالتَّزْوِيرِ وَسَيِّئِ الْمَعَامَلَاتِ أَوْ
وُقُوعٍ فِي الْقَطِيعَةِ وَالْعُقُوقِ وَسَافِلِ الْأَخْلَاقِ
وَالصِّفَاتِ؟

ألا فلينظر كل حاجٍ في حياته نظرة صحيحة،
ويبدأ صفحة جديدة، وانطلاقة جادة، هل
غير الحج حياتهم من سيئٍ إلى حسن، ومن
حسنٍ إلى أحسن.

ان من مقاييس قبول العمل أو رده أن ينظر المرء إلى آثار ذلك العمل في حياته، فإن من علامة قبول الحسنة الحسنه بعدها، عملاً بقول الله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا» (فصلت، ٣٠).

وعن سفيان بن عبد الله رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك. قال: «قل: آمنت بالله، ثم استقم». (مسلم: ٣٨).

بل الأمر أعظم من ذلك بالنسبة إليك أيها
الحاج، لأنك وأنت في منى قد حملت أمانة

التبليغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم،
والدعوة إلى دين الله، فانت وافد أهلك من
بيت الله، وقد خطب صلى الله عليه وسلم
خطبة من جوامع الكلم ومجامع الحكم، بين
فيها أصول الدين ومحاسن الإسلام، وقال
صلى الله عليه وسلم: «تبليغ الشاهد منكم
الغائب». (البخاري: ١٧٤١، ومسلم: ١٦٧٩).

وَأَنْتَ إِنْ لَمْ تَشْهَدْ وَقْتُ الْخُطْبَةِ وَزَمَانَهَا فَقَدْ شَاهَدْتَ مَكَانَهَا، وَسَمِعْتَ مَضْمُونَهَا، فَبَلِّغْ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَكُنْ بِإِلَاحَاكُمْ قَوْلًا وَعَمَلًا، لِيُرَى أَثَرُ هَذِهِ الْفَرِيضَةِ الْعَظِيمَةِ فِي سُلُوكِنَا وَحَيَاتِنَا كُلِّهَا وَأَخْلَاقِنَا السَّامِيَةِ مَتَّاسِينَ بِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

أَلَا وَاعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنكُمْ تُدْعَوْنَ عَمَّا قَرِيبٍ
عَمَّا كَامَلًا مَضَىٰ مِنْ أَعْمَارِكُمْ بِمَا أُوْدِعْتُمُوهُ
مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ، تُدْعَوْنَ عَمَّا مَاضِيًا شَهِيدًا،
وَتُسْتَقْبَلُونَ عَمَّا مَقْبَلًا جَدِيدًا.

فليت شعري ماذا أودعتم في العام الماضي، وماذا تستقبلون به العام الجديد، فليحاسب العاقل نفسه ولينظر في أمره فإن كان قد فرط في شيء من الواجبات فليتب إلى الله وليتدارك ما فات، وإن كان ظالماً لنفسه بفعل المعاصي والمحرمات فليقطع عنها قبل حلول الأجل والفتوات، وإن كان ممن من الله عليه بالاستقامة فليحمد الله على ذلك، وليسائه الثبات عليها إلى الممات، فإن العمر قصير، وكل آت قريب، والموت يأتي بغتة، والأجال محدودة، والأنفاس معدودة، والموفق من يسعى لإصلاح حاله، بحيث يكون غده خيراً من يومه، ويومه أفضل من أمسه، وعامه الجديد أفضل من عامه الماضي، فمن أصلح ما بقي عُمره ما مضى، ومن أساء فيما بقي أخذ بما مضى وبما بقي.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠



**ثمن الكرتونة
١٠٥٠ جنيه**

مكتبة التوحيد - تعالوا إلى الجاهل

**الأسرة
المسلمة**

**مكتبتك
الخاصة**

**المكتبة
العامة**

**المكتبة
الإسلامية**

لا يستغني عنها بيت مسلم

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم من مجلة التوحيد

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية داخل مجلدات التوحيد

كتابات وأبحاث وإنتاج فكري لمشايخ وعلماء ودعاة من مصر والعالم الإسلامي

23936517

**للاستفسار .. يرجى الاتصال
بقسم الاشتراكات بمجلة التوحيد**



جئنا للتفوق ..
وعليك أن تتذوق



www.altahhandates.com

WhatsApp (+2) 01067717725
Facebook Altahhan.goldendates



محافظة الوادي الجديد

خدمة العملاء

01284447778
01128911113

قلعة صناعة التمور في مصر